

(New Birth by David K. Bernard)

Дэвид К. Бернард

Рождение свыше

Из серии «Теология пятидесятничества», том II

«Дорога жизни»
Санкт-Петербург

*Посвящается моим маме и папе, которые
привили мне любовь к Слову Божьему, жажду
к прекрасному, уважение к силе печатной
страницы, способность доносить здоровое
учение нуждающемуся миру, и которые стали
для меня живым примером истинного
христианства.*

Дэвид К. Берnard

Рождение свыше

Содержание

<i>Предисловие автора</i> _____	3
<i>Глава 1. Открытый вопрос</i> _____	4
<i>Глава 2. Благодать и вера</i> _____	11
<i>Глава 3. Евангелие Иисуса Христа</i> _____	25
<i>Глава 4. Рождение от воды и Духа</i> _____	33
<i>Глава 5. Покаяние</i> _____	40
<i>Глава 6. Водное крещение</i> _____	49
<i>Глава 7. Формула крещения: во имя Иисуса</i> _____	62
<i>Глава 8. Крещение Духом Святым</i> _____	74
<i>Глава 9. Говорение на языках</i> _____	86
<i>Глава 10. Свидетельства из истории Церкви: водное крещение</i> _____	100
<i>Глава 11. Свидетельства из истории Церкви: языки</i> _____	108
<i>Глава 12. Есть ли исключения?</i> _____	116
<i>Глава 13. Четыре аспекта спасения</i> _____	124
<i>Глава 14. Честный ответ</i> _____	128

Предисловие автора

Апостольское движение церковью сегодня крайне нуждается в пояснительной литературе по важнейшим вопросам библейского учения. Автор надеется, что книга «Рождение свыше» сможет ответить на эту потребность применительно к учению о спасении. Эта книга не охватывает все концепции, касающиеся спасения, однако акцентирует свое внимание на главном аспекте: обращении в веру или духовном возрождении. Эта книга представляет собой 2-й том литературного цикла Пятидесятнической теологии. Первый том называется «Единосущность Бога» (в первом русском издании «Но у нас один Бог», публикация 1981 года). Книга «Рождение свыше» нацелена на то, чтобы преподать библейскую истину доступным и одновременно основательным образом не с позиции деноминационной догматики, а с позиции того, что говорит сама Библия. Многочисленные библейские ссылки даны для того, чтобы читатель мог с легкостью проверить любое утверждение по Библии и придти к своему собственному заключению. Если читатель подойдет к спорному вопросу с позиции искренности, богоискания, жажды истины, молитвенного состояния (нежели чем с позиции предвзятости или легковёрности), Бог для такового сам высветит истину Своего Слова в вопросе спасения. Я хотел бы выразить личную благодарность своей маме, Лоретте А. Бернард, которая мне помогла многими советами, в особенности за помощь в написании глав 3, 5 и 6. Свою искреннюю признательность я хотел бы выразить своему отцу, Элтону Д. Бернард, который вдохновлял меня к написанию этой книги, а также своей жене Конни, которая была для меня источником воодушевления и поддержки.

Цель этой книги заключается не в том, чтобы осудить тех, кто не согласен с этим учением, или не испытал того, о чем оно говорит, но наоборот, вдохновить всех, кто желает принять полноту спасения, которую Бог предлагает через Иисуса Христа.

*Дэвид К. Бернард
г. Джексон, штат Миссиссиппи.*

Глава 1

Открытый вопрос

*«Что нам делать мужи и братья?»
(Дея.2:37).*

*«Государи мои, что мне сделать, чтобы спастись?»
(Дея.16:30).*

Каждый человек является грешником и нуждается в спасении. На протяжении многих веков человек понимал это и задавал себе вопрос: «Как мне спастись?» Христианство свидетельствует, что спасение дается Богом через Иисуса Христа. Однако вопрос все же остается: «Как мне получить спасение, которое дает Иисус Христос?»

Мы уверены в том, что Библия имеет конкретный ответ на этот простой, и, вместе с тем, жизненно важный вопрос. Цель этой книги заключается в том, чтобы найти Библейский ответ на вопрос, который прозвучал выше, и обсудить многие вопросы, связанные с этой темой. Давайте постараемся отложить все человеческие доктрины и различия созданных человеком деноминаций и посмотрим, чему учит Библия.

Всеобщая нужда в спасении

Библия ясно говорит о том, что все люди – грешники. «Кто может сказать: я очистил мое сердце, я чист от греха моего?» (Пр.20:9). «Все мы сделали – как нечистый, и вся праведность наша – как запачканная одежда; и все мы поблекли, как лист, и беззакония наши, как ветер, уносят нас» (Иса.64:6). «Нет человека, который не грешил бы» (3Цар.8:46; 2Пар.6:36).

Первые три главы послания к Римлянам подтверждают еще раз, что как евреи, так и язычники достойны осуждения в глазах Божьих. Те, которые имели закон Моисея, находились под осуждением закона (Рим.2:12-16). Говоря короче, все человечество находится под грехом (Рим.3:9). «Нет праведного ни одного» (Рим.3:10, см. Пс.13:1-3). Весь мир виноват перед Богом (Рим.3:19). «Ибо все согрешили и лишены славы Божьей» (Рим.3:23). По этой причине все человечество заслуживает осуждения на смерть. «Плата за грех – смерть» (Рим.6:23). «Сделанный грех рождает смерть» (Иак.1:15).

Спасение приходит только через веру в Иисуса Христа

Важно знать не только то, что человек нуждается в спасении, но и то, что сам он не сможет спасти себя. Никакое количество сделанных добрых дел и никакая приверженность к закону не может спасти его. В Еф. 2:8-9 сказано: «Ибо благодатью вы спасены через веру, и сие не от вас, Божий дар: не от дел, чтобы никто не хвалился». Из этого мы видим, что спасение является даром Божьим. Смерть, погребение и воскресение Иисуса Христа сделали этот дар доступным для всех, и единственный путь, которым мы можем получить его, это через веру в Иисуса и в совершенство принесенной Им жертвы. Конечно же, вера в Иисуса подразумевает повиновение Его Евангелию и практическое его применение в нашей жизни (см. гл. 2 о соотношении благодати и веры).

Необходимо еще раз подчеркнуть, что спасение может придти только через веру, веру в Господа Иисуса Христа. Иисус говорил: «Я есмь путь, истина и жизнь: никто не приходит к Отцу как только через Меня» (Иоа.14:6). Он также призывал нас верить в то, что Он есть Бог, явившийся во плоти в качестве Спасителя. «Потому Я и сказал вам, что вы умрете во грехах ваших: ибо если не уверуете, что это Я, то умрете во грехах ваших» (Иоа. 8:24).

Почему абсолютно необходимо полагаться на Христа? Поскольку все люди грешники, святость Божья требует того, чтобы Бог пребывал отдельно от грешного человеческого рода, и того, чтобы смерть была наказанием для человека. Бог связал себя принципом: смерть за грех. Без пролития крови (т.е. жертвования жизнью) не бывает искупления от наказания (Ев.10:4) и восстановления общения со Святым Богом. (См. Еф.2:13-17; Кол. 1:19-22). Смерть животных

недостаточна, чтобы искупить человеческий грех (Ев.10:4), потому что человек значительно больше животного, ибо был сотворен по духовному, умственному и моральному подобию Божьему (Быт.1:27). Никакой человек не может стать замещающей жертвой за другого человека, потому что все заслуживают вечной смерти за свои грехи.

Для того, чтобы предоставить подходящую замену, Бог явился во плоти, в человеке Иисусе Христе. Христос – единственный безгрешный человек из всех, которые когда-либо жили на земле. Он был единственным, Кто не заслуживал смерти и Кто мог бы быть подходящей замещающей жертвой. Поэтому Его жертва стала умилюющей или искупающей, посредством которой Бог прощает грехи человеку, не нарушая свой статус святости и справедливости (Рим. 3:23-26).

Бог прощает наши грехи потому, что Он возложил вину за них на непорочного человека Иисуса Христа. Эта замещающая жертва имеет силу, когда мы полагаем свою веру во Христа и исполняем Его Евангелие в своей жизни. Таким образом, замещающая и искупительная смерть Христа была обусловлена тремя предпосылками:

- греховностью человека;
- святостью Бога;
- законом Божьим, который требовал справедливого наказания за грех.

Именно поэтому без Христа Иисуса не бывает спасения.

Что такое спасение?

Вначале нам необходимо определиться в том, что же значит слово «спасение». В общем смысле это слово может означать освобождение, сохранение жизни. В теологическом контексте оно означает освобождение от власти и последствий греха. Из Библии видно, что спасение имеет аспект прошедшего, настоящего и будущего времени.

Мы можем сказать, что *мы были спасены*, и это будет означать, что в определенный момент мы получили прощение грехов, свободу от власти греха и силу жить для Бога. В подтверждение этому апостол Павел говорит: «Он спас нас не по делам праведности, которые бы мы сотворили, а по Своей милости» (Тит.3:5).

Мы также можем сказать, что *мы являемся спасенными*, потому что мы пользуемся в настоящее время прощением грехов, силой жить для Бога и свободой от власти и последствий греха. Так же и Павел пишет: «Благодатью вы спасены» (Еф.2:5). Воскресенье и жизнь Христа обуславливают наше сегодняшнее спасение. Мы не только получили искупление от греха Его смертью в прошлом, но также получаем Его победу в настоящем через Духа Святого, живущего в нас (Рим. 5:10; 1Иоа. 4:4).

С другой стороны, спасение относится к будущему. Мы не получили еще окончательного освобождения от всего проклятья греха. Мы все еще живем в этом несовершенном и грешном мире, находимся в смертных телах, сталкиваемся с искушениями и соблазнами и имеем способность согрешать. Наше спасение будет считаться завершенным тогда, когда мы обретем бессмертные, прославленные тела подобные тому, которое получил Иисус (Рим. 8:23; Фил. 3:20-21). В то время мы уже не будем подвержены болезням, соблазну греха или возможности умереть (1Кор.15:51-57). Эта последняя стадия всего процесса спасения называется прославлением (Рим. 8:30), и произойдет это тогда, когда Христос вернется за Своей Церковью (1Фес.4:14-17; 1Иоа.3:2). Таким образом, Библия часто говорит о спасении как о событии, имеющем место в будущем. «Но мы веруем, что благодатью Господа Иисуса Христа спасемся, как и они» (Дея.15:11). «Ибо ныне ближе к нам спасение, нежели когда мы уверовали» (Рим.13:11). «Так и Христос, однажды принесший Себя в жертву, чтобы подъять грехи многих, во второй раз явится не для очищения греха, а для ожидающих Его во спасение» (Ев.9:28).

Отношение между прошлым, настоящим и будущим спасением

Очевидно, что три вида временных отношений (прошлое, настоящее и будущее) между собой тесно связаны. Спасение будущее подлежит только тем, которые приняли спасение прошлое и настоящее в этой жизни. Те, которые получили спасение в настоящей жизни, могут иметь полную уверенность в том, что они будут иметь спасение в будущей.

Однако одномоментный опыт прошлого еще не гарантирует будущее спасение. Мы ответственны за то, чтобы сохранить его до конца. Если мы получили спасение в прошлом через веру в Иисуса Христа, то обретем будущее спасение, при условии что будем жить по вере в Иисуса. Однако мы можем лишиться настоящего спасения и будущего обетования добровольным возвращением к греху и неверию. Мост между прошлым и будущим спасением пролегает через настоящее спасение.

Многие места Писания подтверждают эту истину. Иисус сам учил постоянству пребывания в Нем и в сохранении заповедей (Иоа.15:1-14). «Претерпевший до конца спасется» (Матф.10:22). «...дабы всякий верующий в Него не погиб, но имел жизнь вечную» (Иоа.3:16). В последнем стихе подметьте себе, что слово «верующий» дается в настоящем времени, подчеркивая как бы тем самым необходимость постоянства веры. Подобным образом и апостол Павел пишет, что «сила Божья ко спасению каждому верующему... ибо в нем открывается правда Божья от веры в веру, как написано: «праведный верою жив будет» (Рим.1:16-17). Спасение придет к тем, которые переходят от веры в веру, т.е. тем, которые пребывают в постоянстве веры. Павел также говорит: «Совершайте ваше спасение со страхом и трепетом» (Фил.2:12). Это, конечно, не значит, что мы сами можем спасти себя или как-то заслужить это спасение. Скорее это значит, что мы должны пребывать в этом спасении, сохранять его. Мы должны хранить его с трепетом и благоговением, понимая, что можем в любой момент упустить его, если только не будем ценить его. Необходимо быть всегда готовым отразить всевозможные нападки дьявола и воздерживаться самим от всякого рода зла.

Много других стихов Библии предлагают нам подобные увещевания. «Вникайте в себя и в учение; ибо, так поступая, и себя спасешь и слушающих тебя» (1Тим. 4:16). «Итак видишь благодать и строгость Божью: строгость к отпадшим, а благодать к тебе, если пребудешь в благодати Божьей; иначе и ты будешь отсечен» (Рим. 11:22). «Напоминаю вам, братья, Евангелие... которым и спасаетесь, если преподанное удерживаете так, как я благовествовал вам, если только не тщетно уверовали» (1Кор.15:1-2). Многие другие места Писания учат, что мы можем потерять наше спасение через неверие или непокорность (Гал.5:4; 1Тим. 5:12; Ев.12:14-15; Иак.15:19-20; 2Пет.1:10; 2:20-21; Отк.3:5).

Таким образом, мы еще не обрели всей полноты спасения, и наше будущее спасение еще ожидает нас. «Мы спасены в надежде», и мы имеем «надежду спасения» (Рим. 8:24; 1Фес. 5:8). Надежда будущего спасения – это не просто желание, но уверенность в обетовании о нашем спасении, когда мы с постоянством живем по Евангелию. Один из способов получить будущее спасение – это стремление к спасению от греха в этой жизни.

Это наводит нас на вопрос: как мы можем спастись от греха в этой жизни? Давайте обратимся к трем важнейшим местам Нового Завета, касающихся этого вопроса. Первое место Писания относится к служению Христа на земле. Два других места являются единственными в Новом Завете, в которых задается вопрос, как спастись.

Господь увещевает Никодима

В третьей главе Евангелия от Иоанна мы читаем разговор, который состоялся между Иисусом и одним из еврейских религиозных лидеров по имени Никодим. Никодим приходит ночью к Иисусу и обращается к Нему как к «учителю от Бога». Иисус отвечает ему: «Истинно, истинно говорю тебе, кто не родится свыше – не увидит Царствия Божьего» (Иоа.3:3). Никодим не понял этих слов и спрашивает Господа, как человек, будучи стар, может снова войти в утробу матери. На что Иисус отвечает ему: «Истинно, истинно говорю тебе, кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божие» (Иоа.3:5). Таким образом, Иисус указывает на будущее время, в которое откроется Царство Божье, и говорит, что тот, кто-то пожелает войти в него, должен будет родиться свыше от воды и Духа.

Царство Божье

Что такое Царствие Божье? Какое отношение оно имеет к спасению? Из самих слов мы видим абсолютную власть Бога во вселенной. Анализируя данную концепцию подробнее, мы находим, что Царствие Божье имеет аспект будущего и настоящего времени, равно как и спасение.

В настоящем времени Царство Божье означает то, что Бог царствует в наших сердцах. Иисус проповедовал о том, что «приблизилось Царствие Божье» (Мар.1:14-15). Однажды, когда фарисеи спросили Иисуса, когда же будет Царствие Божье, на это Он ответил: «Не придет Царствие Божье приметным образом, и не скажут: «вот оно здесь», или: «вот, там». Ибо вот, Царствие Божье внутри вас есть» (Лук.17:20-21). Этот аспект Царствия полностью осуществился, когда Бог послал Своего Святого Духа в сердца верующих. Так и Павел говорит: «Ибо Царствие Божье не есть пища или питье, но праведность, мир и радость во Святом Духе» (Рим.14:17). Аспект настоящего времени Божьего Царства состоит из богатства славы вечного Царства, которое явилось нам через Духа Святого (Еф.1:13-14; Евр.6:4-5).

Царство Божье имеет также аспект будущего времени, в котором Бог совершенно уничтожит всякое противостояние Его власти и явит свою власть во всей вселенной. Его Царство придет также на землю и во время тысячелетнего правления Христова (От.20:4-6). Оно будет установлено навечно через осуждение грешников и сотворение нового неба и новой земли, на которых не будет греха. Всякий грех есть бунт против Бога, поэтому Царствие Божье будет иметь совершенное проявление только после того, как грех будет осужден и уничтожен.

Книга Откровения описывает аспект будущего времени Царствия Божьего. «Ибо царство мира сделалось царством Господа нашего и Христа Его; и будет царствовать во веки веков» (От.11:15). В этот день воскликнут голоса: «Воцарился Господь всемогущий» (От.19:6). «Иисус будет Царем царей, Господом господствующих» и будет восседать на престоле вечно (От.19:16; 22:1-3).

Применяя эти слова к третьей главе Евангелия от Иоанна, мы находим, что человек должен быть рожден свыше, чтобы иметь соучастие в Царствии в его временном, настоящем проявлении, а также его вечном проявлении. Никакой человек не имеет Царствия Божьего в своей жизни, пока он не будет рожден от воды и Духа. Никто не может иметь радости, мира и праведности в Духе, если не будет рожден от воды и Духа. Никто живущий сейчас не может войти в Царствие Божье (на новое небо и новую землю), если не родится от воды и Духа.

Таким образом, слова Господа Никодиму открывают нам, как можно получить спасение. Настоящее спасение подразумевает свободу от власти греха и наказания за грех. Войти в Царствие Божье в настоящем времени значит подчиниться Его власти и принять Его праведность. Будущее спасение означает вечную жизнь, свободную от греха и его последствий, то есть вход в будущее Царствие Божье (новую землю и небо, которых не будет противостояния власти Божьей). Вопрос «Как мне спастись?», по сути, адекватен вопросу «Как мне войти в Царствие Божье?» Ответ находим в словах Иисуса: «Ты должен родиться от воды и Духа».

Ответ Петра в день Пятидесятницы

В первой главе Деяний Апостолов читаем, как Иисус увещевает Своих учеников перед вознесением на небо. Он повелевает им идти в Иерусалим и ждать обещанного от Отца, а именно, крещения Духом Святым. Около 120 учеников послушались Его и собрались в горнице (на верхнем этаже здания) в Иерусалиме. Во второй главе Деяний говорится, что на праздник дня Пятидесятницы сошел обетованный Святой Дух. Вскоре многие люди в городе начали собираться вокруг того места, где собрались ученики, будучи привлечены странным шумом, который сопровождал первое излитие Святого Духа, а также слыша иные языки, на которых сверхъестественным образом начали говорить все, кто приняли Святого Духа. Петр произносит первую проповедь, обращаясь к толпе собравшихся. Встав с одиннадцатью другими Апостолами, он начинает разъяснять, что же произошло, и проповедует об Иисусе. Он во всеуслышание провозглашает, что Иисус из Назарета, которого они распяли, и есть Господь и Христос (Мессия).

Когда толпа услышала это, люди начали чувствовать вину и осуждение за сделанный грех, поскольку многие из стоящих там, без сомнения, требовали распятия Иисуса менее чем за два месяца до этого. В конце концов, они задают вопрос Петру и всем другим Апостолам: «Мужи и братья, что нам делать?» (Дея.2:37). Из контекста становится видно, что они имели в виду: «Как нам получить прощение за наш грех?» или «Как нам исправить свою ошибку в том, что мы распяли и отвергли Иисуса?», «Как нам теперь принять Иисуса как Господа и Мессию?» Сущность спасения заключается в том, чтобы принять прощение грехов через веру в Иисуса Христа, так что их вопрос прямо означал: «Что мы должны делать, чтобы спастись?» Вот ответ, который дает Петр: «Покайтесь, и да креститься каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов и получите дар Святого Духа» (Дея.2:38).

В нашем поиске библейского ответа на вопрос «Как спастись?» мы должны обратить наше особенное внимание на последний приведенный стих. В нем содержится простой, недвусмысленный ответ на прямой вопрос. Этот ответ в последствии подтверждается всеми посланиями Апостолов. Этот стих является апогеем первой проповеди Новозаветной Церкви, после того, как был излит Святой Дух. Как говорится в «Комментариях проповедникам» (The Pulpit Commentary), «в этом стихе содержится обобщение всего Христианского учения, что касается отношений человека и Бога. Говоря короче, Дея.2:38 является самым компетентным ответом апостольской церкви на вопрос «Что я должен делать, чтобы спастись?»

Ответ Павла тюремному надзирателю

Мы находим единственную ситуацию в Новом Завете, в которой задается вопрос «Что я должен сделать, чтобы спастись?» В шестнадцатой главе книги Деяний говорится, что власти в Филиппах, Македонском городе, бросили Павла и Силу в тюрьму за то, что они проповедовали Евангелие. Около полуночи Павел и Сила молились и воспевали Богу. Неожиданно землетрясение потрясло темницу, и ее двери открылись. Когда надзиратель проснулся, то решил, что пленники сбежали. Очевидно, весьма испугавшись из-за того, что ему придется понести смертное наказание за случившееся, он решает покончить жизнь самоубийством. Когда он вытащил меч, Павел прокричал: «Не делай себе никакого зла, ибо все мы здесь» (Дея.16:28). Услышав это, надзиратель повелел принести огня, а сам стал задавать вопросы. Дрожа, он упал к ногам Павла и Силы, зная, что из-за них произошло это необычное землетрясение. Выведя их наружу, он спросил их: «Государи мои, что я должен делать, чтобы спастись?» Они же ответили: «Веруй в Господа Иисуса Христа, спасешься ты и весь дом твой» (Дея.16:30-31). Далее Библия говорит, что Апостолы «говорили словом Господним к нему и всем собравшимся в его доме». В ту ночь он взял их к себе домой, омыл их раны и принял крещение незамедлительно. И когда он привел их в дом свой, то предложил им пищу и возрадовался в Боге вместе со всем домом своим (Дея.16:32-34).

Из этого места Писания видим, как Павел и Сила сказали надзирателю, что будущее спасение приходит через веру в Иисуса Христа. По всей видимости, надзиратель был из язычников и знал о Боге очень мало. В отличие от иудеев в день Пятидесятницы, он, возможно, не понял бы таких слов, как «покаяние», «крещение», «Святой Дух». Более того, ситуация была критическая, где не было времени для длинной проповеди или детального изъяснения; нужно было краткое и быстрое наставление. Павел и Сила объяснили надзирателю самым доступным и простым образом, как можно было принять спасение, а именно, через веру в Иисуса, а не в языческих богов и идолов. После этого надзиратель ведет их к себе домой и предоставляет им возможность говорить ко всей его семье. Здесь они не ограничились только выше приведенными словами, а тщательно проповедовали словом Господа. В результате проповеди, надзиратель принимает водное крещение тот час же и обретает радость. В Расширенном переводе Библии (The Amplified Bible) говорится: «Он прыгал от радости с ликованием» (Дея.16:34). Все это произошло тогда, когда он уверовал в Господа и в Слово Божье.

Было бы очень полезным разобрать греческое слово «веруй» в этом месте Писания. По своему смыслу оно означает не только «умственное согласие» и «понимание», но также «приверженность», «упование» (см. главу 2). Библейское определение слова «веруй» включает в себя такой смысл: принятие Слова Божьего и повиновение ему. Предисловие автора к Расширенному переводу Библии (The Amplified Bible) гласит, что фраза «веруй в Господа Иисуса Христа» означает в прямом смысле «иметь полное упование на Господа Иисуса Христа как своего Спасителя». Расширенная Библия переводит Дея.16:31 так: «... и они ответили: «веруй в Господа и Господу Иисусу Христу, то есть отдай себя Ему, перестань самому быть покровителем своей жизни и доверься полностью Его покровительству, и будешь спасен (это относится равно и к тебе и к твоим домашним)».

Для того чтобы лучше понять это место Писания, необходимо обратить внимание на важность, которую придает Петр словам: «веруй в Господа Иисуса». Однажды он, отчитываясь перед иудеями, говорит, как язычники удостоились принять Святого Духа, Того Самого, которого получили и евреи, «уверовавшие в Господа Иисуса» (Дея.11:15-17). Таким образом, он совмещает верование в Господа Иисуса с принятия Духа Святого. Павел говорит, что Царствие Божье включает в себя радость во Святом Духе (Рим.14:17). Хотя не говорится конкретно в 16 гл. Деяний, что филиппийский надзиратель получил Святого Духа, однако, ссылка на то, что он «возрадовался» может косвенно означать, что он был крещен Святым Духом. (см. тж. Дея.8:39)

Сравнение трех ответов

Мы только что обсудили библейский ответ на вопрос «Как мне спастись?» в свете трех важнейших мест Писания, касающихся этого предмета. Библия использует разные термины в каждом из них. Поскольку Библия является Богом вдохновенным, непогрешимым Словом, то мы знаем, что она не может противоречить сама себе. И так как Бог желает, чтобы все спаслись, Библия должна иметь четкий и недвусмысленный ответ касательно спасения. Посему, несмотря на разницу в словесном выражении, эти анализируемые места Писания не могут говорить о разном или противоречить друг другу. Наоборот, мы должны верить тому, что каждое из них дает нам правильный ответ. Другими словами, все они дают один и тот же ответ, но разными словами, с разным подходом и в отличных ситуациях, но опять же – все тот же ответ. Давайте проанализируем данное утверждение.

Слова Иисуса в обращении к Никодиму не были прямым ответом на вопрос о спасении. Здесь Он прямо описывает Божий будущий план спасения для церкви Нового завета, которая должна была родиться вскоре. Дух Святой еще не был излит на тот момент, так как он не сходил на людей до вознесения Иисуса (Иоа.7:39; Дея.1:4-5). Цель Христа была в том, чтобы сообщить Никодиму определенную информацию и призвать его к верованию в Него и Его миссию на земле (Иоа.3:16), а не крестить его в тот момент Духом.

Ситуация в день Пятидесятницы была совершенно другая. В ней мы видим, как Петр дает прямой ответ на прямой вопрос, касающийся спасения. Дух был излит, поэтому Петр не ставил своей целью дать тщательное и подробное объяснение всему, что надо делать. Его слушателями были евреи и еврейские прозелиты, большинство из которых (если не сказать все) слышали об Иисусе из Назарета. Поскольку все они были знакомы с учением закона и его терминологией, Петр мог дать им четкий и краткий ответ, буквально в одно предложение.

В 16 гл. Деяний Павел и Сила встретились с человеком, который знал мало о Боге. Он только что совершил попытку самоубийству. Он был шокирован увиденным сверхъестественным явлением и только начал приходить в себя от страха перед землетрясением. Они ответили на его вопрос простым и доступным образом, чтобы он смог понять. Они объяснили ему, что спасение приходит через Иисуса Христа. И несколько позже они более подробно изъяснили Евангелие ему и его домашним.

Разница трех этих мест Писания заключается в ситуации, но не в сущности. Два из них говорят о водном крещении, а третье говорит о рождении от воды. Два говорят об участии Духа в совершении спасения, третье же говорит об ощущении радости, которую испытывает человек, когда принимает Святой Дух. Одно из них четко говорит о покаянии, другое – о вере во Христа, но многие другие места учат нас тому, что вера и покаяние являются предпосылками спасения. Из трех вышеприведенных стихов мы заключаем, что спасение приходит через раскаяние в грехах и веру в Иисуса Христа. Покаяние и вера ведут нас к водному крещению во имя Иисуса Христа (рождение от воды) и крещению Духом (рождение от Духа).

Другие места Писания, которые говорят о спасении, подтверждают данное заключение. Например говорится, что спасение приходит через: 1) имя Иисуса Христа (Дея.4:12); 2) признание Иисуса Господом, веру в Его воскресенье и призывание Его имени (Рим. 10:9-13); 3) благодать через веру (Еф.2:8-9); 4) покаяние (2Кор.7:10); 5) освящение от Духа и веру в истину (2Фес.2:13); 6) послушание Христу (Евр.5:9).

Мы можем рассматривать спасение с двух не противоречащих друг другу, а взаимодополняющих позиций: 1) Спасение требует выполнения минимальных требований, т.е. рождения свыше; 2) Спасение – это процесс постепенного принятия благодати Божьей в течение всей чистой и святой жизни. Мы должны иметь оба эти аспекта в своей жизни, если желаем наследовать вечное спасение.

От начала до конца наше спасение зиждется на вере в Иисуса Христа. Если мы имеем веру в Него, то мы раскаиваемся в грехах, крестимся в воде в Его Имя, принимаем Его Святой Дух и продолжаем жить по вере святой, христианской жизнью. Таким образом, мы обретаем оба вида спасения: настоящее спасение от греха и будущее спасение в жизнь вечную.

Понимание и послушание Евангелию

Следующие несколько глав книги рассмотрят все вышесказанные элементы в полной подробности. Мы надеемся, что те, кто уже принял спасение таким образом, как учит эта книга, смогут понять важность и необходимость того, что они обрели. Таким людям надо знать, что с ними произошло и почему это произошло. Если кто-то еще не принял крещения во имя Иисуса Христа и не получил крещения Святым Духом, то мы просим таковых читать эту книгу с открытым и непредвзятым умом и сердцем, открыв одновременно Библию. Мы не хотим принизить или отрицать то, что Бог уже сделал в их жизни, но хотим, чтобы они увидели значимость рождения от воды и Духа. Потому что об этом учит Библия, и это то, что Бог предназначил для каждого из нас. Рождение свыше – это не есть нечто странное, неопределенное, и его не сложно получить от Бога. Скорее это привилегия, которую может и должен иметь каждый верующий в Библию.

Каждый из нас должен иметь желание приблизиться к Богу. Хорошо, когда мы имеем жажду познать Его и желание слушаться Его Слова. Мы должны искать всего того, что приготовил для нас Бог.

Вместо того чтобы рассуждать над вопросом «Нужно ли мне рождение свыше?», мы должны спросить себя: «Как я могу получить рождение свыше?» Если у Бога есть для нас нечто, что мы еще не приняли, или если есть то, что открывает нам слово Божье и чему мы еще не покорились, то мы не должны отвлекать себя дебатами по поводу того, необходимо это для нас или нет. Наоборот, мы должны стремиться иметь все, что Бог приготовил для нас и желать повиноваться всему тому, что учит Его Слово. Вот позиция всякого искреннего верующего в Господа Иисуса Христа.

Глава 2

Благодать и вера

*«Благодатью вы спасены через веру, и сие не от вас, Божий дар: не от дел, чтобы никто не хвалился»
(Еф.2:8-9).*

Эта глава закладывает основание для последующего рассуждения о спасении. Прежде чем начать анализировать различные аспекты спасения, нам необходимо понять, что такое благодать и вера, и как они соотносятся.

Определение благодати

Благодать означает незаслуженную милость Бога для человека. Это есть бесплатный дар от Бога человеку. Это есть труд Божий через человека. Слово «благодать» объясняет нам, что спасение является незаслуженным, незаработанным благословением, которое Бог дает без всякой платы. Бог Сам совершил всю работу по спасению души человека. Человек не сможет помочь Богу в своем спасении, он лишь может либо принять, либо отвергнуть тот план спасения, который Бог установил для человека.

Спасение человека дается благодатью Божьей

В Еф.2:8-9 подчеркивается, что спасение обретается благодатью Божьей, а не через дела человека. Это спасение стало доступным для нас через смерть Иисуса Христа. Мы получаем оправдание благодатью Божьей через искупление, данное нам во Христе Иисусе, Которого Бог предложил в жертву умилоствления (Рим.3:24-25). Бог не только отдал Своего единородного Сына и купил наше спасение Его кровью, но и теперь Он посылает все необходимое для того, чтобы нам сохранить это спасение. Как и Павел говорит: «Тот, Который и Сына Своего не пощадил, но предал Его за всех нас, как с Ним не дарует Нам всего?» (Рим.8:32).

В Фил.2:12 Павел увещевает нас совершать свое спасение в страхе и трепете. Тут же в следующем стихе он объясняет, что мы не можем сами спасти себя, или помочь Богу спасти нас; скорее мы можем либо позволить Богу совершать Свою работу через нас, либо не позволить. Если мы позволим Ему это, то Бог даст нам и желание (хотение) и власть (способность) совершать Его волю. Бог, Который купил нам право быть спасенными, теперь дает нам все необходимое для принятия и сохранения спасения.

Таким образом, спасение человека есть дар благодати Божьей от начала и до конца. Конечно, благодать не исключает ваше право выбора. Бог дал нам свободу либо подчиниться Ему, либо отвергнуть Его. Сами же мы не сможем сделать ничего, что помогло бы нам заслужить спасение.

Благодать и дела

Мы не спасаемся делами, в том смысле, что мы не можем как-то заработать, заслужить или купить спасение. Однако благодать Божья всегда будет вести нас к добрым делам и святости в жизни. Следом за Еф.2:8-9, где говорится о том, что мы спасаемся благодатью, а не делами, читаем: «Ибо мы – Его творение, созданное во Христе Иисусе на добрые дела, который Бог предназначил

нам исполнять». Бог посылает нам Свою благодать, чтобы нам быть способными на всякое доброе дело. «Бог же силен обогатить вас всякою благодатью, чтобы вы, всегда и во всем имея всякое довольство, были богаты на всякое доброе дело» (2Кор.9:8). Божья благодать явилась нам, чтобы показать, как жить праведной, святой жизнью и дать нам к этому способность. «Ибо явилась благодать Божья спасительная для всех человеков, научающая нас, чтобы мы, отвергнувши нечестие и мирские похоти, целомудренно, праведно и благочестиво жили в нынешнем веке (Тит.2:11-12).

Благодать не дает нам право свободно грешить. «Оставаться ли нам во грехе, чтобы умножилась благодать? Никак» (Рим.6:1-2). «Станем ли мы грешить, потому что не под законом? Никак» (Рим.6:15). Напротив, благодать наделяет нас силою Святого Духа. Если водимся Духом, то мы можем достичь праведности, которую требовал закон, но которой он не давал (Рим.8:3-4).

Итак, благодать Божья дает нам спасение и власть жить праведно для Бога как бесплатный дар, как подарок. Мы не можем заслужить этот дар спасения, но как только мы принимаем его, наша жизнь меняется, и мы под действием благодати творим добрые дела. Если в нас не видно праведности и благодати, то это значит, что мы не позволяем спасительной благодати Божьей трудиться через нас. Мы не можем отделить благодать от жизни в посвящении и преданности Христу.

Благодать и вера

Когда учение о благодати и говорит нам о том, что Бог Сам совершает в человеке спасение, значит ли это, что все люди автоматически спасаются? Нет. Потому что Библия говорит, что многие будут отданы на вечное поругание в день суда (От.20:11-15). Когда учение о благодати и учит нас о том, что человек не может помочь Богу в своем спасении, значит ли это, что Бог избирает для спасения только некоторых людей независимо от их воли и отношения к Богу? Это тоже не так, потому что Бог нелицеприятен (Дея.10:34). Если бы Он выбирал кого-то безусловно, то Его справедливость заставила бы Его избрать всех. Учение о вере дает нам ответ на два поставленных выше вопроса.

Вера есть средство, которым человек принимает спасительную благодать (Рим.3:21-31; Еф.2:8). Человек не может помочь Богу в плане спасения, однако пред ним стоит выбор: либо принять, либо отвергнуть то, что предлагает Бог. Ответная реакция человека в виде принятия Его плана спасения и называется верой. Таким образом, вера представляет собой канал, через который явилась нам благодать Божья. Поэтому спасение зависит как от Божьей благодати, так и от веры человека. «Без веры Богу угодить невозможно» (Евр.11:6). Один автор-протестант пишет: «Человек должен сделать что-то, чтобы воспользоваться благодатью Божьей пришедшей через Иисуса Христа, поскольку благодать – это не то, что можно было бы навязать. С точки зрения теологии и этимологии слово «благодать» означает незаслуженный дар и благодарное принятие».

Нельзя также считать, что спасение хотя бы частично приходит от человека. Когда человек принимает благодать, вся заслуга принадлежит Богу и могуществу Его славы, но когда человек отвергает благодать, то вся вина падает на человека по причине его неверия. Подтверждаем еще раз: спасение приходит только от благодати Божьей, возлагая ответственность на человека за ее принятие.

Оправдание верой

Быть оправданным – значит быть признанным праведным в глазах Божьих. Библия ясно учит нас об оправданной верой: «Праведный верою жив будет» (Авв.2:4; Рим.1:17; Гал.3:11; Евр.10:38).

Апостол Петр учит о том же: «Итак, да будет известно вам, мужи братья, что ради Его возвещается вам прощение грехов, и во всем, в чем вы не могли оправдаться законом Моисеевым, оправдывается Им всякий верующий» (Дея.13:38-39).

Апостол Павел в своих посланиях пишет об оправдании через веру: «Потому что делами закона не оправдывается пред Ним никакая плоть... но ныне, независимо от закона, явилась правда Божья, о которой свидетельствуют закон и пророки, правда Божия через веру в Иисуса Христа во всех и на всех верующих... получая оправдание даром, по благодати Его, искупление во Христе Иисусе, Которого Бог предложил в жертву умилостивления в Крови Его через веру, для показания правды Его в прощении грехов» (Рим.3:20-25). «Однако же, узнавши, что человек оправдывается не

делами закона, а только верую в Иисуса Христа, и мы уверовали во Христа Иисуса, чтобы оправдаться верою во Христа, а не делами закона; ибо делами закона не оправдывается никакая плоть» (Гал.2:16). В Рим.4 гл. и Гал.3 гл. дается более подробное учение на эту тему.

Заключение можно сделать следующее: никто не может получить оправдание делами закона Моисеева или своими делами. Напротив, единственный путь спасения человека – это путь через веру во Христа Иисуса и Его жертву за нас. Утвердившись в этом, мы также должны определить, что же такое истинная вера во Христа, и как ее иметь. Начнем с того, что обратимся к словам Вениамина Уорфилда, который пишет: «Оправдание верой не означает... обретение спасения благодаря тому, что ты просто веришь, без того чтобы правильно жить и поступать. Оно означает доступ к престолу благодати подвигом Иисуса Христа, а не своими заслугами».

Источник веры

Прежде, чем перейти к детальному обсуждению вопроса веры, мы должны ответить на вопрос: «Что есть источник веры?» Если бы вера исходила от человека, то его можно было бы считать спасителем самого себя, хотя бы частично. В таком случае это бы перечеркнуло учение о благодати. Правильный ответ заключает, что вера исходит от благодати Божьей.

Но здесь возникает вторая проблема. Если Бог дает Сам каждому потенциал веры, значит ли это, что каждый спасется? С другой стороны, если Бог дает потенциал веры только некоторым, значит ли это, что остальных Он преднамеренно обрекает на вечную гибель не оставляя для них никакого шанса на выбор? Ответ следующий: Бог дает потенциал веры каждому, однако оставляет выбор за человеком, принять его в свою жизнь или нет. Каждый имеет возможность поверить в Бога, но не каждый делает этот выбор. С другой стороны, каждый верит или может верить во что-то: в Бога, в дьявола, в идолов, в себя, в других людей или в материализм. При сотворении Бог оставил о Себе явное свидетельство, чтобы каждый имел верный шанс поверить в Него, и уже нет никакого оправдания тем, кто не делает этого (Рим.1:19-20).

Писание учит нас, что Бог предоставляет возможность поверить каждому, поэтому Он и есть источник истинной христианской веры. «...По мере веры, которую каждому Бог уделил» (Рим.12:3). Иисус есть Автор и Совершитель нашей веры (Евр.12:2). Даже после рождения свыше Бог посылает нам веру как сверхъестественный дар в моменты испытаний и как элемент повседневной христианской жизни (1Кор.12:9; Гал.5:22).

По причине нашей греховной природы, никто из нас не смог бы достичь Бога своими собственными усилиями, если бы Его сила не привлекла нас (Иоа.3:27; 6:44; Рим.3:10-12). Никто не смог бы иметь веру, если бы Бог не дал ее. Однако Христос был распят за весь мир, чтобы благодать излилась на всех (Иоа.3:16). И, хотя сам грешный человек не сможет взискать Бога, Сам Бог дает возможность для каждого найти Его. Эту благодать, которая предваряет спасение и которая дается всем человекам, теологии называют терминами «универсальная, доступная всем».

Библия говорит, что универсальная благодать предшествует спасению, побуждая все человечество к принятию Божьего плана спасения, как написано: «Ибо явилась благодать Божия, спасительная для всех человеков». Бог ныне повелевает людям всем повсюду покаяться (Дея.17:30). И Он же производит в нас хотение и действие по Своему благоволению (Фил.2:13; 1Иоа.5:3). Бог желает, чтобы все покались, и поэтому каждому дает на это возможность (2Пет.3:9). Благодать Божья ведет к покаянию (Рим.2:4), поэтому эту благодать Он распространяет на всех. Призыв обращен ко всем (Мат.11:28; От.22:17), но спасаются только те, которые отвечают на этот призыв. Много званых, но мало избранных (Мат.20:16; 22:14).

В Библии мы также находим, что вера приходит через слышание Слова Божьего (Рим.10:17). В Писании имеется множество примеров, свидетельствующих о том, как это слышание Слова Божьего рождало в людях веру. Это произошло с жителями Самарии, с Корнилием и его семьей, с коринфянами (Дея.8:12; 10:44; 18:8).

Таким образом, начальная мера веры дается каждому. Мы можем также умножать ее посредством слышания Слова Божьего и действия Святого Духа. Мы ответственны за то, чтобы позволять Богу умножать веру в нас и чтобы пользоваться верой, которую Бог поместил в наши сердца.

Определение веры

Мы уже охарактеризовали веру как «позитивную ответную реакцию человека на Божий призыв». Вера представляет собой средство, благодаря которому мы принимаем спасительную благодать и позволяем Богу совершать Его спасительный труд в нас. Это вполне достаточное определение веры, однако давайте попытаемся вникнуть более глубоко в то, что же она собой представляет. В толковом словаре Уэбстера (Webster's Dictionary) слово «вера» определяется в первом своем значении как «привычное мышление, подкрепленное доверием чему-либо, или кому-либо», а во втором значении как «преданность, вера долгу или человеку; вера, доверие, верность Богу; что-то, во что веруют, особенно в сопровождении с сильными убеждениями».

Если мы обратимся к греческому языку, то обнаружим еще более глубокий смысл этого слова. В предисловии к Расширенной Библии содержится подробный разбор слова «вера». В нем говорится, что многие люди верят во Христа в весьма обобщенном и обтекаемом смысле слова «вера». То есть для многих вера представляет собой не более чем знание о том, что Христос жил, был Сыном Божиим в некотором смысле и умер на кресте за грешников. Однако согласно Расширенной Библии, ни одно английское слово не может адекватно передать смысл греческого слова «*pisteuo*», которое большинство переводчиков переводят словом «вера». Расширенная Библия приводит первоначальное значение «*pisteuo*», а именно: «быть приверженным», «доверять», «иметь уверенность», «полагаться». Следовательно, фраза «веруй в Господа Иисуса Христа...» на самом деле означает иметь полное и абсолютное упование на Господа Иисуса Христа как Спасителя.

У.И. Вайн в своем «Толковом Словаре Новозаветных Слов» (W.E. Vine "An Expository Dictionary of New Testament Words") истолковывает это слово следующим образом: «верить, доверять, быть убежденным, полагать уверенность в чем-то, упование». В переводе Библии короля Якова (The King James Version) это слово иногда передается словами «посвящать» или «уповать». Существительное от «*pisteuo*» в греческом «*pistis*», которое чаще всего переводится словом «вера».

Вайн определяет слово «*pistis*» как «твердое убеждение, основанное на слышании». Он утверждает, что слова «*pisteuo*» и «*pistis*» заключают в себе смысл абсолютного признания Божьих откровений, личное послушание Ему, образ жизни, вытекающий из этого послушания. Он пишет: «Основные элементы веры в отношении к невидимому Богу, в отличие от веры в человека, видны из смысла самого существительного и сопрягающегося с ним глагола «*pisteuo*», а именно:

- твердое убеждение, представляющее собой абсолютное принятие Божьих откровений и истин, например 2Фес.2:11-12;
- личное послушание Ему (Иоа.1:12);
- поведение, рожденное таким послушанием (2Кор.5:7).

Все это противоречит общепринятому пониманию и употреблению слова «вера», которая в осознании людей имеет форму обычного мнения, не обязательно подкрепленного доказательством».

Всем известный комментатор Библии Чарльз Эрдман подтверждает, что библейская вера подразумевает личные отношения со Христом, основывающиеся на доверии, покорности и святом образе жизни: «Если бы вера означала лишь простое соглашение с догмами, то в свете такой веры считать человека праведником было бы абсурдом; настоящая вера подразумевает личные отношения со Христом. Для верующего она означает «упование на Христа, любовь ко Христу, и такая вера неизбежно ведет к послушанию, чистоте, святости и жизни, полной самоотдачи».

Протестантский теолог Дональд Блэш делает множество замечаний в отношении смысла библейской веры. Он рассуждает о «ереси дешевой благодати, посредством которой спасение стало считаться паспортом в небо, который выдается человеку при водном крещении или при рождении в религиозной семье». В противоположность «дешевой благодати» он говорит, что «дар спасения требует не только внешнего умственного соглашения с Евангельскими положениями или добровольного послушания Евангелию, но абсолютное посвящение и пожизненное ученичество во Христе». Далее он дает определение веры как «радикальное посвящение себя для живого Христа, посвящение, которое рождает истинное знание, доверие и послушание».

Три составляющие спасительной веры

Другими словами, спасительная вера означает больше, чем просто умственное согласие. Фактически, можно выделить три ключевых составляющих спасительной веры: знание, согласие и принятие.

Чтобы иметь веру во что-то, человек должен иметь определенное знание или понимание о том, во что он верит. Он должен знать, что он исповедует или во что верит. Спасительная вера не требует, чтобы мы знали абсолютно все, но нам обязательно знать то, что мы нуждаемся в спасении и что Иисус Христос есть единственный Спаситель для человечества.

Во-вторых, чтобы иметь веру, необходимо быть согласным с тем, во что веришь, или, иными словами, иметь умственное принятие. Только знания не достаточно, поскольку человек может что-то знать и понимать, и в то же время, не верить в это. Вместе с пониманием должно быть и признание за истину того, во что вы верите.

Наконец, необходимо принятие того, во что вы верите. Другими словами, должно быть практическое применение истины. Единственное доказательство того, что мы верим другому человеку, это согласие с его словами и исполнение их. Посему спасительная вера в Иисуса Христа подразумевает не только умственное признание Его как Спасителя: мы должны принять эту истину так, чтобы она стала путеводителем в нашей жизни. И мы осуществляем это через послушание Евангелию Иисуса, подражание Ему во всем, полное упование на Него и через установление личных отношений с Ним, ждущихся на преданности и посвящении.

Наше исследование значений слов «*pistis*» и «*pisteuo*» подтверждают наличие третьей составляющей, без которой не может быть спасительной веры. Многие признают Иисуса Христа как Спасителя и Господа и все же находятся в непослушании Евангелию. Хотя таковые имеют знание и согласие, они не имеют самого главного – принятия Евангелия в свою жизнь. Зная истину, они не поступают по ней. Они не посвятили себя для Христа и не следуют за Ним. Итак, спасительная вера есть практическое упование на Бога и Его Слово, неотделимое от послушания и посвящения Ему.

Примеры недостаточной веры

Писание приводит множество примеров людей, которые имели веру в определенной степени, но не получили спасения. Эти примеры наглядно демонстрируют нам тот факт, как человек может иметь «умственную» веру в Иисуса Христа как Господа и Спасителя и все же не повиноваться Ему, не полагаться на Него, чтобы получить спасение. Например, многие люди в Израиле веровали в Иисуса, когда видели совершаемые Им чудеса. Однако Иисус не вверял Себя им, потому что знал их сердца. Эти люди не посвящали себя для служения Ему как Господину их жизни (Иоа.2:23-25).

Подобным образом, многие иудейские религиозные лидеры веровали в Иисуса, но не признавали Его из-за страха быть отлученными от синагоги. Они предпочитали славу, которая от человека, славе, которая от Бога (Иоа.12:42-43). Бог не принял их, потому что они не поступали по вере.

Согласно словам Иисуса, многие люди будут творить чудеса Его именем, однако, откажутся исполнять волю Божью и не войдут в спасение (Мат.7:21-27). Такие люди будут иметь достаточно веры на то, чтобы совершать чудеса, но не достаточно веры на то, чтобы повиноваться Слову Божьему во всем. Итак, у них будет вера, но не спасительная.

Самаряне поверили проповеди Филиппа и приняли крещение, однако Духа Божьего не имели, пока не пришли Петр и Иоанн (Дея.8:12-17). Симон-волхв был одним из тех, кто уверовал и принял крещение, однако, позже он пытался Божье благословение и силу купить за деньги (Дея.8:18-19). Петр обличил его и повел ему покаяться в своем злодеянии, сказав: «Нет тебе в сем части и жребия, ибо сердце твое не право пред Богом; ибо вижу тебя исполненного горькой желчи и в узах неправды» (Дея.8:21-23). В тот момент он не имел спасения, хотя и верил в определенной степени.

Даже бесы веруют в единого Бога (Иак.2:19), что, впрочем, даже превосходит веру некоторых людей. Бесы не только веруют, но и признают Иисуса Христа как Сына Божьего (Мат.8:29). Несмотря на то, что они имеют веру и исповедание, их вера не является спасительной.

В каждом из этих случаев присутствует умственное понимание и согласие, однако, отсутствует послушание Христу и Его Слову. Мы видим, что люди имели некоторую веру, однако она была недостаточной, для того чтобы им войти во спасение. Спасительная же вера неотрывна от послушания.

Вера и послушание

Павел подчеркивает оправдание верой более, чем все остальные писатели Библии, однако в своих наставлениях он настойчиво связывает спасительную веру с послушанием. Он учил, что тайна Божьего искупления и церкви была «возвещена всем народам для покорения их вере» (Рим. 14:25). Новый Международный перевод Библии (The New International Version) переводит эту фразу из послания к Рим. 14:25 так: «...возвещена...чтобы все народы уверовали в Него и покорились Ему». В Рим. 1:5 говорится: «...во имя Его покорять вере все народы». Христос трудился через Павла, чтобы «покорять язычников вере» (Рим. 15:18). Также и Лука записал в Деяниях, что «многие из священников покорились вере» (Дея.6:7). Вера и покорность (послушание) настолько тесно связаны друг с другом, что недостаток покорности является прямым свидетельством недостатка веры. «Но не все послушались благовествования. Ибо Исаия говорит: Господи, кто поверил слышанному от нас?» (Рим. 10:16).

Много других мест Писания указывают на существенную связь послушания и спасения. Иисус говорил: «Не всякий говорящий Мне: «Господи! Господи!» войдет в Царство Небесное, но исполняющий волю Отца Моего Небесного» (Мат.7:21). Только тот, кто слышит и ИСПОЛНЯЕТ слово Господа, получит спасение (Мат.7:24-27). Иисус также сказал: «Если любите Меня, соблюдайте Мои заповеди» (Иоа.14:15). «Любящий Меня соблюдает Слова Мои» (Иоа.14:23).

Господь предаст вечной гибели тех, кто «не покорились Евангелию Господа Иисуса Христа» (2Фес.1:7-10). «И совершившись сделался для всех послушных Ему виновником спасения» (Евр.5:9). Петр пишет: «Ибо время начаться суду с дома Божия; если же прежде с нас начнется, то какой конец непокоряющимся Евангелию Божию?» (1Пет. 4:17).

Иоанн указывает на следующие критерии верующего человека: «А что мы познали Его, узнаем из того, что соблюдаем Его заповеди. Кто говорит: «я познал Его», но заповедей Его не соблюдает, тот лжец, и нет в том истины. А кто соблюдает Слово Его, в том истинно любовь Божья свершилась: из сего узнаем, что мы в Нем» (1Иоа. 2:3-5). Мы знаем Бога и имеем любовь Его в нас только тогда, когда покоряемся Ему. Истинно верующий человек соблюдает Божьи постановления, и значит, любит Бога (1Иоа.5:1-3).

Когда Бог послал Своего Ангела смерти в Египет, защитой над Израилем была не умственная позиция. Они должны были применить кровь пасхального агнца, помазав ею косяки дверей (Исх.12 гл.). Через послушание Божьему повелению они обрели полную безопасность. «Верую совершил он пасху и пролитие крови, дабы истребитель первенцев не коснулся их» (Евр.11:28). Так и сегодня, спасительная вера всегда предполагает послушание. Мы должны уметь применять кровь Агнца в нашей жизни через послушание Его Евангелию в покаянии, водном крещении во имя Его и принятии Его Духа.

Тот, кто действительно верит в Слово Божье, станет исполнять Его. Если Слово Божье учит о водном крещении, значит верующий человек примет его. Если Слово Божье говорит о даре Святого духа, значит истинно верующий человек станет искать, жаждать принять Его. Один протестантский писатель пишет: «Христиане во все времена подтверждали: чтобы иметь пожизненные полные радости отношения с Богом, необходимо покориться Евангелию». Другой протестантский теолог соглашается и говорит: «Содержание всей веры можно описать одним предложением: Иисус – Господь. Поэтому сказать в вере: «Иисус – Господь» – значит посвятить себя на послушание Ему. Верить – значить исполнять требования того, во что ты веришь. И только через послушание проверяется вера... Ибо послушание для Павла есть то же, что и вера, также как и непослушание есть недостаток веры». Теолог Дитрих Бонхеффер однажды сказал: «Только тот, кто верует, послушен, и только тот послушен, кто верует».

Вера и дела

Библия также учит нас, что вера неотъемлема от добрых дел. «Слово это верно; и я желаю, чтобы ты подтверждал о сем, дабы уверовавшие в Бога старались быть прилежными к добрым делам: это хорошо и полезно человекам» (Тит.3:8).

Вера не может существовать без дел. Иаков пишет о неразрывности веры и дел: «Что пользы, братия мои, если кто говорит, что он имеет веру, а дел не имеет. Может ли эта вера спасти его? ...Так и вера, если не имеет дел, мертва сама по себе. Но скажет кто-нибудь: ты имеешь веру, а я имею дела: покажи мне веру твою без дел, а я покажу тебе веру мою из дел моих. Ты веруешь, что Бог един: хорошо делаешь; и бесы веруют, и трепещут. Но хочешь ли знать, неосновательный человек, что вера без дел мертва? Не делами ли оправдался Авраам, отец наш, возложив на жертвенник Исаака, сына своего? Видишь ли, что вера содействовала делам его, и делами вера

достигла совершенства? И исполнилось слово Писания: «веровал Авраам Богу, и это вменилось ему в праведность, и он наречен другом Божиим... Ибо как тело без духа мертво, так и вера без дел мертва» (Иак.2:14, 17-24, 26).

Некоторые люди видят противоречие между учением Павла и Иакова. Мартин Лютер, например, не любил послание Иакова больше всего и даже поставил под сомнение богодухновенность этой книги, поскольку считал, что она противоречит учению об оправдании верой. Однако послания Павла и Иакова являются двумя составляющими одного и того же Слова Божьего, которое не может противоречить само себе. Эти послания дополняют друг друга и составляют единое целое.

Павел подчеркивает, что спасаемся верой Иисуса Христа, а не делами. Бог купил для нас спасение, и мы принимаем его верой, а не покупаем за наши добрые дела. В особенности же Павел отмечает, что соблюдение закона Моисеева не может спасти, поскольку обряды и церемонии не могли очищать грех. Также и Иаков признает, что «всякое благое даяние и всякий дар совершенный исходит свыше» (Иак.1:17), к чему спасение относится в полной мере. Он также говорит, что вера, которая спасает, обязательно будет вести человека к добрым поступкам. Другими словами, мы не можем показать нашу веру в отрыве от наших дел; наша вера становится видимой и очевидной для Бога и для людей в наших действиях. Вера – это не просто состояние разума, вера есть изменяющая жизнь сила.

Павел приводит Авраама в пример оправдания верой (Быт.15:6; Рим.4:1-3). Иаков использует тот же пример, чтобы показать, что веру можно явить только через дела. Без дел вера Авраама была бы мертва. Что, если бы Авраам сказал: «я верю Богу», но отказался бы возложить на жертвенник сына Исаака? Согласно утверждению Иакова, такая вера не была бы истинной и не смогла бы оправдать его. Сам Бог говорит Аврааму после того, как он возложил Исаака: «Благословлю тебя за то, что ты послушался голоса Моего» (Быт.22:16-18). Описание веры Павлом приводит к такому же заключению. Сверх надежды Авраам поверил с надеждой. Он не думал о том, что невозможно для плоти, и не колебался, имея обетование Божье, но был силен в вере и воздал славу Богу (Рим.4:18-21). Это место Писания говорит нам не о простом умственном соглашении Авраама в отрыве от дел, а скорее о деятельной вере, которая сопутствовала Аврааму в его жизни на протяжении многих лет – вере, которая рождала в нем упование и вела его к полному посвящению для Бога.

Всякое сомнение рассеется, если мы поймем, что Павел и Иаков говорили об одном и том же, только разными терминами и в разных контекстах. В послании к Римлянам «*вера*» означает истинную веру в Бога без отрыва то того, с чем она связана. В послании Иакова «*вера*» – это умственное убеждение, которое не может не проявляться внешне в поступках. В послании к Римлянам речь идет о *мертвых делах*, которые делаются без веры, в то время как в послании Иакова говорится о *делах*, которые рождаются верой и которые делают ее совершенной. Вайн комментирует это согласование посланий Павла и Иакова так: «Что касается оправдания делами, так называемое противоречие между посланиями Павла и Иакова является только кажущимся... Павел имел в виду позицию Авраама по отношению к Богу, его принятие Божьего Слова... Иаков 2:21-26 говорит о вере истинной и вере пустой, бесплодной и мертвой, которую верой назвать нельзя».

Очевидно, что Павел и Иаков согласились бы в том, что спасительная вера – это та вера, которая подтверждается конкретными делами. Павел учит, что мы спасаемся верой. Иаков же учит тому, что вера является активной и проявляется через дела. Если же дела делаются в отрыве от веры, то с такой верой что-то неладно.

В 11-й главе послания к Евреям наглядно иллюстрируется соотношение дел и веры. Главная цель этой главы заключается в том, чтобы показать, что есть истинная вера, и какие плоды она производит. В ней говорится о разных героях веры времен Ветхого Завета. А точнее, в этом месте Писания говорится о том, как вера проявляется через дела. Всякий раз, когда Павел говорит о чьей-нибудь вере, он тут же упоминает, какие дела эта вера производила.

Конечно же, мы спасаемся благодатью через веру. В нашем спасении мы уповаем на дела Божьи, а не на свои. Однако это не освобождает нас от ответственности за то, чтобы действовать согласно нашей вере. Спасительная вера – та вера, которая действует.

Постоянство веры

Спасительная вера представляет собой не временное состояние человека, а постоянное общение с Иисусом Христом. Нас не спасает вера, явленная только в какой-то момент. Наоборот,

«справедный верою жив будет» (Рим.1:17; Гал.3:11; Авв.2:4). В Кол. 2:6 говорится: «Как вы приняли Иисуса Христа Господа, так и ходите в Нем». Это значит, что как мы приняли Его верой, так и должны жить верой в Него. Библия часто говорит о вере в настоящем времени, подразумевая постоянство веры. Например, слово «верующий» в Иоа.3:16 также указывает на постоянство веры. «Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего едиnorodного. Дабы всякий, верующий в него, не погиб, но имел жизнь вечную».

Спасение – это не просто одномоментное ощущение, испытанное в прошлом; это есть постоянные отношения с Богом в настоящем времени. Мы должны жить верой ежедневно, чтобы в конце спасти жизнь. Если мы осознаем это, то нам легче будет понять взаимодействие веры и дел. Вера всегда прогрессивна. Она всегда ведет нас к соблюдению воли Божьей.

Предмет веры

Как вера без дел мертва, так мертва она без предмета веры. Поясним. Вера сама по себе не имеет никакой ценности. Если бы сама по себе вера оправдывала человека, тогда оправдание верой была бы одной из форм человеческого «самоспасения».

Ценность веры полностью зависит от предмета веры. Мы спасаемся Тем, в Которого имеем веру, а не состоянием наличия веры. Когда Павел приводит в качестве примера Авраама, получившего оправдание верой, он отмечает, что Авраам проверил Богу всемогущему и вездесущему, Который был силен исполнить обетование (Рим.4:16-17).

Поклоняющиеся языческим богам тоже могут иметь сильную веру, но это их не спасает, потому что не верят в Иисуса. Поскольку спасение приходит исключительно через Иисуса, то жизненно важно иметь веру именно в Него. Этим подразумевается, что мы должны иметь веру в Его Слово. Многие люди имеют огромную веру в определенную религиозную систему, которая исповедует Иисуса, но их вера не является спасительной, потому что не зиждется на основании Слова Божьего и Евангелия Христа.

Не правильно иметь веру в придуманную человеком систему и быть искренним в этой вере. Мы обязаны поклоняться Богу в духе и истине (Иоа.4:24). Иисус сказал: «У того, кто верует в Меня, как сказано в Писании, из чрева потекут реки воды живой» (Иоа.7:38). Итак, мы должны верить так, «как сказано в Писании». В созданной человеческим разумом вере нет никакой спасающей силы. Спасающая сила только в вере в Иисуса Христа и Его святое Слово и в послушании Иисусу Христу и Его Слово.

Вера и покаяние

Давайте проанализируем более подробно, какие же действия производит вера в Иисуса. Вера и покаяние связаны между собой в процессе спасения. «Покайтесь и веруйте в Евангелие» (Мар.1:15). Человек не сможет совершить раскаяние в грехах, если не будет иметь хоть некоторую веру. Никто не станет искать покаяния, если не поверит в то, что грех – это неправильно, и что покаяния необходимо. Слово Божье провозглашает, что без покаяния человек погибнет, и что каждый должен покаяться (Лук.13:3; Дея.17:30). Конечно, к покаянию приводит вера не во что-нибудь абстрактное, а в Слово Божье.

Некоторые спорят, что предшествует, покаяние или вера. Лютеранские теологи традиционно считали, что покаяние предшествует вере, в то время как Кальвин считал, что оно есть продукт веры. На самом деле все зависит от того, в каком контексте используется слово «вера». Например, если человек использует слово «вера» (или «уверовал») для обозначения момента, когда человек получает спасение, то покаяние, конечно, должно предшествовать вере, потому что покаяние есть предпосылка к спасению. С другой стороны, если рассматривать веру как процесс длительный, то вера может предшествовать покаянию и следовать за ним. Последнее находит поддержку в Писании.

Вера начинается со слышания Слова Божьего, хотя в этот момент она еще не дает спасения. Мы исследовали с вами библейские примеры того, как человек может иметь некоторую веру и до получения спасения. Человек не получает спасения в первый момент, когда начинает верить: скорее спасение приходит по мере «созревания» веры, когда она начинает управлять его сердцем, рождая правильные отношения со Христом, так что человек начинает повиноваться Евангелию, совершает покаяние, принимает водное крещение и стремится к получению дара Духа Святого.

Таким образом, покаяние следует за первым моментом веры и предшествует полноценной спасительной вере. Для лучшей ясности покаяние можно было бы назвать «ответной реакцией веры» на слышание Евангелия, поскольку с покаяния начинается новая жизнь в вере, и оно является первым шагом веры.

Вера и водное крещение

Вера в Бога неизбежно ведет нас к водному крещению. «Кто будет веровать и креститься, спасен будет» (Мар.16:16). Вполне очевидно, что речь идет о водном крещении, и история первой Христианской церкви подтверждает это. После проповеди Петра в день Пятидесятницы «охотно принявшие его слово крестись» (Дея.2:41). Когда Самаряне «поверили Филиппу, благовествующему о Царствии Божьем и о имени Иисуса Христа, то крестились и мужчины и женщины» (Дея.8:12). Филиппийский тюремный надзиратель уверовал и был крещен в воде сразу же после того, как Павел призывал его веровать (Дея.16:31-34). Когда Павел проповедовал в Коринфе, то «многие из уверовавших Коринфян, слушая, крестились» (Дея.18:8).

Во многих других случаях люди принимали водное крещение, когда слышали и веровали в Евангелие (Дея.8:36-38; 9:18; 10:47-48; 16:14-15; 19:5). Итак, мы заключаем, что водное крещение есть результат веры. Истинная вера в Бога и Его Слово приводит верующего к водному крещению.

Один баптистский богослов пишет «Можно много спорить и говорить о доктринах различных богословских школ, но в чем соглашаются почти все их них, так это в том, что вера и водное крещение неразделимы... Крещение есть священная встреча с благодатью через веру... неотъемлемое внешнее выражение и венчающий момент действия веры».

Вера и Дух Святой

Вера всегда ведет к крещению Святым Духом. Иисус говорит: «У всякого верующего в Меня, как сказано в Писании, из чрева потекут реки воды живой» (Иоа.7:38). Иоанн объясняет, что Иисус говорит о Святом Духе. «Сие сказал Он о Духе, Которого имели принять верующие в Него; ибо еще не было на них Духа Святого, потому что Иисус еще не был прославлен» (Иоа.7:39).

Петр учит, что дар Святого Духа, или крещение Святым Духом, дается всем, кто верует в Господа Иисуса Христа. Он говорит о том, как Корнилий со всем своим домом приняли Духа подобно, как и евреи в день Пятидесятницы. «... Бог дал им такой же дар, как и нам, уверовавшим в Господа Иисуса Христа, то кто же я, чтобы мог воспрепятствовать Богу?» (Дея.11:15-17). Другими словами, Петр связывает веру в Господа Иисуса Христа с крещением Духом Святым.

Павел также говорит о том, что верующие принимают крещение Духом. Когда он встретил некоторых учеников Иоанна Крестителя в Ефесе, то спросил их, «приняли ли они Святого Духа, уверовавши?» (Дея.19:2). В современном переводе это место звучит более ясно: «Приняли ли вы Святого Духа, после того, как уверовали?» Далее Павел в посланиях пишет, что мы принимаем Святого Духа через веру. «Дабы благословение Авраамово через Христа Иисуса распространилось на язычников, чтобы нам получить обещанного Духа верою» (Гал.3:14). «В Нем и вы, услышавши слово истины, благовествование вашего спасения, и уверовавши в Него, запечатлены обетованным Святым Духом» (Еф.1:13).

Неизбежный вывод тот, что вера ведет нас к принятию Святого Духа. Другими словами, истинно верующий будет крещен Духом Святым. Он являет искреннюю и совершенную веру, когда Бог дает ему дар Духа Святого.

Покаяние, водное крещение и дела

Можно ли считать покаяние, водное крещение за дела? Они не являются делами в том смысле, что не помогают как-то заслужить спасение, скорее это есть дела Божьи. Спасительная вера неизбежно проявляет себя через покаяние, водное крещение и принятие Святого Духа.

Сам человек не имеет силы оставить грех, и только Бог ведет его к покаянию. Бог Сам совершает Свою работу покаяния в человеке, изменяя его разум и жизненное направление. И Он же прощает грехи человеку во время водного крещения. Без дел Божьих и нашей веры в Его дела водное крещение будет просто бессмысленным ритуалом. И, конечно же, крещение Духом Святым

тем более не зависит от человеческого старания. Святой Дух – это дар от Бога, который человек принимает верой.

Человеческая роль во всем этом состоит в том, чтобы верить в Евангелие, пройти водное крещение и позволить Богу исполнить его Своим Духом. Все эти элементы являются составляющими посвящения для Бога, послушания, упования, из чего и состоит наша вера. Эта «ответная реакция веры» со стороны человека не является тем, что заслуживало бы спасения, но необходима для его получения.

Бог предлагает Свое спасение, купленное кровью Христа, для всех людей, но только те, которые имеют веру, обретают спасение. Человек может либо позволить Богу совершать труд спасения (через веру и послушание), либо отвергнуть Его (неверием и непослушанием). Бог призывает человека, приводит его к Себе, изменяет его мышление и жизненное направление (через покаяние), омывает его от грехов (при водном крещении), крестит его Духом Святым, хранит его благодатью, наделяет его силой и властью для святой жизни. Именно таким образом Бог совершает спасение человека в наше время.

Исповедание, вера и спасение

Противоречит ли данное заключение отрывку из Рим.10:8-10? Здесь мы читаем: «Близко к тебе слово, в устах твоих и в сердце твоём, то есть слово веры, которое проповедуем. Ибо если устами своим будешь исповедовать Иисуса Господом и верить, что Бог воскресил Его из мертвых, то спасешься».

Некоторые толкуют это место так, будто человек автоматически получает спасение, как только он начинает умственно соглашаться с тем, что Иисус воскрес из мертвых и словами произносит, что Иисус есть Господь. Однако, это не так, поскольку это утверждение противоречит истине о послушании. Согласно такой точке зрения, люди, которые не живут для Бога, могут также спастись. Даже бесы смогут спастись, поскольку они уж лучше всех знают, что Иисус жив, исповедуют это словесно и верят, что Бог един (Мат.8:29; Иак.2:19). Понятно, что такое поверхностное понимание этого места Писания не соответствует истине.

Это становится еще более ясным, когда мы продолжим чтение 10 гл. к Римлянам, где в стихе 13 говорится: «Ибо всякий, кто призовет имя Господне, спасется». Значит ли это, что всякий, кто произносит слово «Иисус», спасается? Конечно нет, иначе имя Иисуса было бы магическим заклинанием. Более того, в стихе 16 говорится, что недостаток послушания свидетельствует о недостатке веры. «Но не все послушались благовествования. Ибо Исаия говорит: «Господи! Кто поверил слышанному от нас?» Многие будут словесно признавать Иисуса Господом, но только те, которые исполняют волю Его, получают спасение (Мат.7:21-23). Если человек не подчиняется Евангелию, то независимо от словесного исповедания, его вера не может спасти его.

Если это так, то как нам правильно изъяснить Рим.10:8-10? Во-первых, мы должны понять, что Павел пишет христианам. Его цель была в том, чтобы напомнить, что есть спасение (стих 8). Он не говорит о рождении свыше, поскольку читатели его послания уже родились свыше. Он просто напоминает им о том, что основание спасения остается в вере во Христа, и призывает их открыто исповедывать Евангелие и веру в мире, в котором они живут. Один из комментаторов послания к Римлянам отмечает, что Павел здесь говорит о вере, которая ведет нас к правильному общению со Христом, а исповедание лишь подкрепляет это общение: «Возможно, лучшим эквивалентом слову «спасение» здесь будет слово «безопасность». Мы получаем праведность через веру, понимая, что в ней безопасность, обретаемая нами через постоянное исповедание Христа Господом... в то время как верование во Христа приводит человека к правильному общению с Богом, исповедание веры укрепляет это общение и хранит человека в безопасности до окончательного спасения».

Во-вторых, следует прочитать Вт.30:14, потому что это тот стих, который Павел цитирует в Рим.10:8. «Но весьма близко к тебе слово сие; оно в устах твоих и в сердце твоём, чтоб исполнять его». Этот стих объясняет нам, что исповедание и вера обязательно подразумевают послушание Слово Божьему.

В-третьих, «исповедовать устами Иисуса Господом» значит произносить истинное, словесное исповедание того, что Иисус есть Господь. И чтобы это исповедание было истинным, мы опять же должны повиноваться Ему. Когда мы впервые исповедуем Иисуса Господом? Первое словесное истинное исповедание произносится, когда мы призываем имя Иисуса как Господа во время водного крещения (Дея.22:16), и когда начинаем говорить на иных языках, принимая Святой Дух

(Дея.2:4). Поскольку никто не может назвать Иисуса Господом, как только Духом Святым (1Кор.12:3).

Расшифровывая более глубоко смысл этого стиха, можно сказать, что никто во истину не может назвать Иисуса Христа Господом до тех пор, пока он не получит Святой Дух и станет жить Его силой. Интересно, что Ф.Ф. Брюс в «Новозаветных Комментариях» (F.F. Bruce “The Tyndale New Testament Commentaries”) также соотносит 10 гл. к Рим. с 1Кор.12:3. К тому же он связывает исповедание с водным крещением: «Если нам надо будет ответить, в какой же такой особенный момент делается исповедание, мы вероятнее всего скажем о первом исповедании... сделанном при водном крещении».

В-четвертых, верить от всего сердца в то, что Бог воскресил Иисуса из мертвых – это значит иметь истинную веру, которая включает в себя упование. Мы должны верить в воскресение и уповать, что это сверхъестественное событие играет важную роль в нашем спасении. Мы уповаем на воскресение Христа с верой в то, что благодаря этому, Его смерть искупила нас (Рим.4:25) и мы обретаем новую жизнь через Дух воскресшего Христа (Рим.5:10; 6:4-5; 8:9-11). Истинная вера в воскресение Иисуса Христа приведет нас к принятию Его искупления в свою жизнь и затем к получению Святого Духа.

Призывание имени Господа

В Рим. 10:13, где говорится: «Кто призовет имя Господне, спасется», имеется в виду не просто называние Иисуса по имени путем открывания рта. Иначе вера была бы просто не нужна. Спасительная вера же представляет собой гораздо большее, чем просто произнесение определенных слов (см. Мат.7:21). Очевидно, что в Рим.10:13 описывается искреннее сердечное обращение человека, который верит в Иисуса. Устное признание, конечно, является шагом в этом направлении, однако, живая вера и послушание требуются для того, чтобы это исповедание имело силу.

Главный смысл к Рим. 10:13 заключается не в том, чтобы явить какое-то заклинание для спасения, а сообщить, что спасение принадлежит всем. Акцент на слове «*всякий*». Павел процитировал этот стих для того, чтобы еще раз подчеркнуть, что в Иисусе Христе нет разницы между иудеем и греком, «ибо благ Господь ко всем, призывающим имя Его» (Рим.10:12). Эта цитата взята из Иоила 2:32, где пророк говорит о последних временах, когда должен будет излиться Дух «на всякую плоть» (Иоил.2:28-29) и о дне суда Божьего (стих 30-31). В Иоиле 2:32 пророк объясняет, что всякий, кто призовет имя Иеговы, избежит суда.

Петр повторяет эти слова в день Пятидесятницы (Дея.2:21). Также читаем, что пророк Анания повелел Павлу призвать имя Господа во время водного крещения (Дея.22:16).

В заключение, сделаем вывод касательно того, что значит «призывать имя Господне». Во-первых, эта фраза не поощряет «религиозное легковерие», но учит тому, что спасение Божье доступно всем людям, ищущим Его и призывающим Его с верой. Во-вторых, если кто-то искренне призывает имя Господне, то таковой обязательно примет Святой Дух и призовет Его имя при водном крещении.

Единый план спасения

Мы верим в то, что Бог определил путь спасения для людей в едином для всех плане, а именно, благодатью через веру в искупительную жертву Иисуса.

На протяжении многих веков Бог обращался к человеку разными путями, но при этом Он преследовал осуществление одного и того же плана. Наш век можно называть веком благодати, так как в наше время полнота Божьей благодати наиболее ошутима (Иоа.1:17). Спасение во многих веках было продуктом благодати Божьей, а не человеческой. Если бы человек мог когда-нибудь в истории спасти себя, то он смог бы это сделать и сегодня, однако Слово Божье говорит, что это невозможно.

Принцип веры в этом веке открылся настолько ясно, что его можно назвать также веком веры (Гал.3:23-25), а вера – это то, чего Бог всегда ждет от человека. Так и Авраам получил оправдание по вере (Гал.3:6). И хотя некоторые евреи полагали, что их спасение достигалось через дела закона, все же соблюдение закона без веры не имело никакой ценности в глазах Божьих (Мат.23:23; Рим.2:29; 4:11-16; 9:30-33). Конечно же, вера всегда подразумевает подчинение. В

пример тому можно привести послушание Авраама, когда он, поверив в обетование Божье, покидает родную землю, и когда возлагает на жертвенник сына своего Исаака (Рим.4:16-22; Евр.11:8-10; 17-18; Иак.2:20-24). Верой многие евреи придерживались закона Моисеева, принося жертвы (Евр.11:28-29). Верой и мы принимаем Евангелие Христа. Итак, послушание было и является необходимым, однако спасение обретается через веру, а не делами.

Кроме всего прочего, спасение во все времена исходило от искупительной крови Иисуса. Он является единственной жертвой, могущей дать прощение грехов (Евр.9:22; 10:1-18). Искупление от греха дается только смертью Христа, «Которого Бог предложил в жертву умиловления в крови Его через веру, для показания правды Его в прощении грехов, соделанных прежде» (Рим.3:25).

Святые Ветхого Завета получали спасение по вере в Божий будущий новозаветный план искупления (хотя они не до конца не понимали его), и через повиновение закону жертвоприношений, который установил для них Бог. Святые Нового Завета спасаются верой в Божий план искупления, уже совершенный в прошлом, выражая свою веру послушанием Евангелию Иисуса Христа. Ветхозаветные повеления к послушанию, касающиеся обрезания, кровной жертвы, согласовывались с принципом оправдания верой. Новозаветные повеления к послушанию, касающиеся покаяния и водного крещения также согласовываются с принципом оправдания верой.

Спасительная вера

Опираясь на наше рассуждение в этой главе, мы пришли к следующему определению спасительной веры: спасительная вера есть принятие Евангелия Иисуса Христа, как единственное возможное средство спасения, и применение Евангелия в своей жизни через послушание его требованиям и заповедям. Спасительная вера – это *вера в Иисуса*, в Его смерть на кресте, воскресение и вера в учение Его Слова. Спасительная вера *выражается* послушанием Евангелию Христа и подражанием Ему во всем. Эта есть та вера, которая действует.

Евангелие Иисуса Христа – это есть Его смерть, погребение и воскресение (1Кор.15:1-4). Применять Его Евангелие в жизни – значит отождествлять себя со Христом в Его спасительном труде через покаяние, водное крещение во имя Иисуса, принятие Святого Духа (Рим.6:3-5). С какой бы стороны мы не рассматривали этот вопрос, ясно одно: спасительная вера *проявляет* себя в покаянии, крещении водой и духом, *ведет* этому, и *включает* в себя эти три составляющие.

Аналогия веры и благодати

Вот аналогия, которая, как мы думаем, поможет вам определить отношения благодати и веры. Предположим, что Дэвид говорит Джону: «Встретимся завтра в банке в 10:00 утра, и я выпишу тебе чек на 1.000 долларов». (Это условие для получения дара.) Если Джон действительно поверит Дэвиду, то придет к назначенному часу на условное место. Из примера мы видим, что вера всегда рождает доверие, упование и действие. И если Джон придет к назначенному часу, значит ли это, что он заслужил этот дар? Конечно нет, потому что сумма денег будет только подарком. Однако его появление крайне необходимо для принятия этого дара. (Благодать проявляется со стороны Дэвида, а вера – со стороны Джона). Если же Джон не захочет явиться, то не сможет получить обещанного, и вина за это полностью ложится на него самого (из-за недостатка веры в обещание).

Аналогично, в ответ на призыв Бога мы должны действовать покаянием, принятием водного крещения для прощения грехов и крещения Духом Святым. Если мы совершаем эти действия, то мы получаем от Бога спасение как бесплатный дар, а не как заслуженное право. Если же мы не будем действовать в послушании Слову Божьему, то мы не получим спасение, а вина за это падет полностью на нас.

Благодать, вера и рождение свыше

Учение о благодати и вере никоим образом не устраняет необходимости рождения свыше, а наоборот, скорее объясняет, как мы можем принять его. Учение о благодати говорит нам, что рождение свыше есть бесплатный дар от Бога, который мы не заслужили. Учение же о вере говорит, что рождение свыше мы получаем через полное упование на Христа и Его Евангелие. Вера

есть средство, с помощью которого мы обретаем Божью благодать, подчиняемся Ему, позволяем Ему совершать Свою спасительную работу в нас.

Истинная вера в Бога всегда включает в себя послушание Его Слову. Если мы верим в Иисуса, то желаем исполнять Его заповеди о покаянии и крещении. Если мы имеем веру во Христа и Его искупительную смерть, то Он простит нам наши грехи при водном крещении, в противном случае водное крещение будет просто омовением тела. Если мы верим в Иисуса так, как написано в Писании, то Он исполнит нас Своим Святым Духом. И тогда рожденный свыше верующий по вере будет пребывать со Христом в общении, которое подразумевает послушание, святость жизни через силу Святого духа, живущего в нем. Итак, мы получаем рождение свыше как бесплатный дар через веру в Иисуса Христа.

Глава 3 Евангелие Иисуса Христа

«Напоминаю вам, братия, Евангелие, которое я благовествовал вам, которое вы и приняли, в котором и утвердились... Ибо я первоначально преподал вам, что и сам принял, то есть, что Христос умер за грехи наши, по Писанию, и что Он погребен был и воскрес в третий день, по Писанию» (1Кор.15:1,3-4).

Что есть Евангелие?

Слово «Евангелие» переводится с греческого слова «euangelion» как благая весть или хорошие новости. В 1Кор.15:1-4 мы находим точное определение Евангелия: это смерть, погребение и воскресение Иисуса Христа.

Для того чтобы сегодня понять смысл этих исторических фактов (смерти, погребения и воскресения Христа), необходимо знать их библейское значение. Проповедование исторических событий без объяснения их значения не может открыть, в чем же эта весть благая. А значение их в том, что Христос купил для нас спасение и сделал его доступным для каждого, кто верует в Него. Он умер за наши грехи, был погребен, воскрес, одержав тем самым победу над грехом и смертью, и подарил нам вечную жизнь. В.И. Вайн дает следующее определение Евангелию: «В Новом Завете оно означает «хорошее известие о Царстве Божьем и спасении через Иисуса Христа, которое принимается верой в его искупительную смерть, погребение, воскресение и вознесение».

Таким образом, благая весть состоит в том, что смерть, погребение и воскресение Иисуса даруют спасение тем, кто по вере послушен Господу. Спасительная вера же означает практическое применение Евангелия в своей жизни. В этой главе мы обсудим вопросы, как применять Евангелие в своей жизни и как нам повиноваться ему. Павел дает ответ на эти вопросы в послании к Рим. 6:3-5, где он объясняет, как человек может претерпеть со Христом смерть, погребение и воскресение.

Смерть

Прежде всего мы должны пройти со Христом смерть. Как Христос был распят на кресте, так и наш «ветхий человек» должен быть умерщвлен. Наш «ветхий человек» – это не наша способность согрешать, поскольку она остается и в родившемся свыше верующем. Сораспятие со Христом не уничтожает нашу старую плотскую природу, и христиане продолжают воевать против своей плоти и в новой жизни (Гал.5:16-17). Что же тогда умерщвляется? Умерщвляется преобладание и контроль нашей греховной природы (Рим.6:12-14). Когда мы обретаем спасение, контроль сатаны разрушается над нами. И поскольку власть греха над нами уничтожена через наше сораспятие со Христом, мы должны считать грех мертвым в том смысле, что он больше не может управлять нами. Отныне мы имеем силу преодолевать искушения и игнорировать власть греха. И хотя мы можем согрешать, когда склоняем к тому свое желание, мы не должны сдаваться греху, но должны считать его как несуществующий для нас.

Павел говорит о нашей свободе в послании к Римлянам и объясняет, что же все-таки произошло, когда мы получили спасение: «Что же скажем? Оставаться ли нам во грехе, чтобы умножилась благодать? Никак. Мы умерли для греха: как же нам жить в нем? ...Зная то, что наш ветхий человек распят с ним, чтобы упразднено было тело греховное, дабы нам не быть уже рабами греху; ибо умерший освободился от греха... Так и вы почитайте себя мертвыми для греха, живыми же для Бога во Христе Иисусе, Господе нашем. Итак, да не царствует грех в смертном вашем теле, чтобы вам повиноваться ему в похотях его... Грех не должен над вами господствовать» (Рим.6:1-2, 6-7, 11-12, 14). Петр также говорит о нашем сораспятии Христу. Говоря о Христе, он пишет: «Он

грехи наши Телом Своим вознес на древо, дабы мы, избавившись от грехов, жили для правды...» (1Пет.2:24).

Тщательное исследование показывает, что как Петр, так и Павел говорили об особенном моменте, когда происходит умерщвление греха, который в Библии описывается словами «умерли для греха», или «стали мертвыми для греха». Когда происходит это умерщвление? Умирание человека для греха происходит в тот момент, когда он кается в грехах. Это понятно из самого определения покаяния, которое есть отвращение от греха и обращение к Богу (см. главу 5). При покаянии человек признает свой грех, решает оставить его, избавляется от него и освобождается от его контроля. Он умирает для похотей и страстей «ветхого человека» и принимает решение жить для Бога. В этот момент смерть Иисуса на кресте становится действенной в его жизни, отпуская его из уз смерти.

Конечно же, решение покаяться само по себе не приносит полного спасения, поскольку оно наделяет человека лишь ограниченной временной силой для оставления греха. Завершение процесса спасения предполагает погребение старых грехов через водное крещение и принятие силы и власти от Святого Духа, чтобы пребывать в победе над грехом. Поскольку смерть во Христе не подразумевает уничтожение нашей плотской сущности, нам необходимо прилагать усилия для того, чтобы побеждать плотские похоти и желания (Рим.8:13), умирая для себя ежедневно (1Кор.15:31). Тем не менее, поворотный момент, конечно, имеет место во время покаяния. Первое применение смерти Иисуса в нашей жизни происходит в момент, когда мы совершаем раскаяние.

Погребение

После смерти со Христом нам необходимо пройти погребение с Ним. И опять Павел объясняет нам, как это сделать. «Неужели не знаете, что все мы крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились? Итак, мы погреблись с Ним крещением в смерть...» (Рим.6:3-4). Павел повторяет истину о том, что христиане погребаются с Ним в крещении в Кол. 2:12. Водным крещением мы отождествляем себя с Христом в том состоянии, когда Его мертвое тело лежало в гробнице.

Это становится более очевидным при чтении 6 и 7 глав этой книги, которые подробно рассказывают о водном крещении. В нашем исследовании вы обнаружите, что водное крещение имеет силу только после покаяния, что в соответствии с Библией оно должно происходить полным погружением человека в воду, и что призывание имени Иисуса при этом есть Библейская формула крещения. Поскольку водное крещение следует за покаянием, то тем самым оно показывает, что погружаемый человек погребается со Христом, т.е. отождествляет себя с умершим человеком Христом. И так как водное крещение представляет собой полное погружение, оно прекрасно символизирует захоронение или погребение. Также то, что крещение происходит во имя Иисуса Христа, позволяет нам отождествлять себя со Христом.

Принимая водное крещение, человек демонстрирует то, что он умирает для греха и погребает его. После крещения человек выходит из воды новым человеком, который похоронил весь свой старый образ жизни и все свои грехи навсегда. Итак, при водном крещении мы погребаемся со Христом.

Воскресение

Павел также объясняет, что значит воскреснуть со Христом. «Как Христос воскрес из мертвых славою Отца, так и нам ходить в обновленной жизни. Ибо если мы соединены с Ним подобием смерти Его, то должны быть соединены с Ним подобием воскресения» (Рим.6:4-5). Некоторые ограничивают это место Писания темой о будущем воскресении и жизни вечной, однако внимание здесь обращено, скорее, на настоящее время. Примите во внимание слова Павла: «Почитайте себя мертвыми для греха, живыми же для Бога во Христе Иисусе, Господе нашем» (Рим.6:11).

Дух Святой есть Дух Иисуса Христа (Рим.8:9), поэтому, когда мы принимаем дар Святого Духа, Христос в буквальном смысле начинает жить в нас. Дух Святой наделяет нас той же силой, которая воскресила из мертвых Иисуса Христа (Рим.8:11). И те, которые живут по Духу, имеют жизнь во Христе (Рим.8:2). «Обновленная жизнь», о которой говорится в Рим.6:4, есть ничто иное, как обновленный дух (Рим.7:6). Это обновление нашего духа не есть просто изменение нашего

человеческого духа, но это есть наполнение Божиим Духом, от которого мы рождаемся свыше (Иоа.3:5), и который животворит, т.е. дает новую жизнь (2Кор.3:6). Таким образом, воскресение Иисуса производит действие обновления в нас только тогда, когда мы получаем Святой Дух.

Теперь мы проанализируем некоторые проповеди выдающихся проповедников Нового Завета и проследим, соответствует ли их учение 1Кор.15 гл. и к Рим.6 гл.

Учение Иоанна Крестителя

Служение Иоанна Крестителя заключалось в том, чтобы приготовить людей к будущей встрече с Мессией. Он проповедовал о покаянии и крещении для прощения грехов. «Явился Иоанн, крестя в пустыне и проповедуя крещение покаяния для прощения грехов» (Мар.1:4). «Сотворите достойный плод покаяния» (Лук.3:8). Кроме этого, он предсказывал о предстоящем крещении Святым Духом: «Я крещу вас в воде в покаяние, но Идущий за мною сильнее меня; я не достоин понести обувь его; Он будет крестить вас Духом Святым и огнем» (Мат.3:11). Итак, мы можем увидеть три главных темы в проповеди Иоанна: 1) покаяние; 2) крещение в воде для демонстрации покаяния; 3) ожидание крещения духом Святым и огнем.

Учение Христа

Четыре Евангелия содержат так много учений Иисуса Христа, что воспроизвести их все в этой книге было бы просто невозможно. Однако давайте попытаемся определить основные Его учения и заповеди, касающиеся вопроса спасения. Сразу же можно выделить три места Писания по акценту, который делает Иисус на них: 1) относительно Его Божественной природы: «Если не уверуете, что это Я, то умрете во грехах ваших» (Иоа.8:24); 2) обращение к евреям: «Нет, говорю вам; но если не покайтесь, все также погибнете» (Лук.13:3,5); 3) Его слова к Никодиму: «Если кто не родится от воды и Духа, не может войти в царствие Божье» (Иоа.3:5).

Особенного внимания заслуживают слова Иисуса Христа, которыми Он увещевает своих учеников прямо перед вознесением на небеса. В Матф.28:19-20 записаны такие заповеди и обетования: 1) идти и научить все народы; 2) крестить их в воде; 3) Он будет с нами во все дни. Последняя фраза говорит о пребывании с нами Его Духа (Иоа.14:16-18). В Мар.16:15-18 такие заповеди и обетования: 1) идти и проповедовать Евангелие всякой твари; 2) кто будет верить и креститься, спасен будет; 3) верующих будут сопровождать различные чудеса и знамения, говорение на иных языках. Последнее обетование указывает на силу, которая сопровождает крещение Святым Духом (Дея.1:8; 2:4). Евангелие от Луки также выражает последние слова Иисуса тремя основными пунктами: 1) мы являемся свидетелями Его смерти в воскресенье; 2) проповедуйте покаяние и прощение грехов всем народам (понятно, что покаяние включает в себя водное крещение (Дея.2:38)); 3) ожидайте, пока не сойдет сила свыше, обещанная от Отца, которая есть крещение Духом Святым (Лук.24:46-49; Дея.1:4-5).

Из этих Евангелий мы можем обобщить заповеди Христа, относящиеся к спасению, следующим образом: 1) необходимо верить в Его Божественную сущность; 2) необходимо покаяться; 3) необходимо родиться от воды и Духа. Последняя заповедь соответствует Его словам о том, что мы должны креститься в воде и ожидать крещения Святым Духом.

Учение Петра

Петр чаще всего выступал от лица всех апостолов и первой Христианской церкви. Когда он произнес, что Христос есть Сын Божий, Иисус дал ему ключи от Царствия Божьего, равно как и власть связывать на земле и на небе (Мат.16:19). Эту же власть и силу связывать и разрешать Иисус дал всем Своим ученикам (Мат.18:18), чтобы этой силой получать ответы на молитвы (Мат.18:19, Иоа.14:12-14) и доносить весть о спасении другим людям. Эта сила всегда сопровождает проповедь Евангелия.

Под «ключами от Царствия» подразумевается власть «открывать дверь в Царствие Божье» посредством проповеди. Отдав ключи Петру, Иисус тем самым показал, что проповедь Петра будет говорить об истинном спасении, и через эту проповедь люди смогут войти в Царство Божье. Поэтому Петру отводится самая значимая роль в распространении Евангельского учения. В день

Пятидесятницы он произносит свою первую новозаветную проповедь, таким образом, открывая дверь для спасения евреям (Дея.2:14-40). Немного позже он проповедует перед самарянами (людьми смешанного еврейского и языческого происхождения) (Дея.10:34-48). Евреи, самаряне и язычники символично являются представителями всех рас и национальностей.

По средствам какой проповеди Петр «открывает дверь в Царствие Божье» для евреев, самарян и язычников? В день Пятидесятницы он провозглашает: «Покайтесь, и да крестится каждый из вас для прощения грехов, - и получите дар Святого Духа» (Дея.2:38). Зададим себе вопрос. Если бы сегодня проповеднику, впервые представилась возможность проповедовать перед собравшейся группой людей, стал бы он проповедовать то же самое? Если бы кающиеся грешники спросили: «Что нам делать?», то какой бы ответ он дал им? Такой ли, как у Петра?

В Дея.3:19 Петр проповедует: «Итак покайтесь и обратитесь, чтобы загладились грехи ваши, да придут времена отрады от лица Господа». Под фразой «загладились грехи» здесь явно понимается водное крещение (Дея.2:38; 22:16). А под «временами отрады» - крещение Святым Духом с говорением на иных языках (Ис.28:11-12).

В Деяниях в 10 гл. мы читаем, как язычники приняли Святой Дух во время проповеди Петра. Тут же Петр повелевает им креститься во имя Иисуса Христа (Дея.10:44-48). И когда он пересказал все случившееся христианам-евреям, то те возрадовались тому, что «и язычникам Бог дал покаяние в жизнь» (Дея.11:16-18).

Учение Филиппа-евангелиста

Филипп благовествовал самарянам. Библия говорит, что он «проповедовал Христа», «благовествовал о Царствии Божьем и об имени Иисуса» (Дея.8:5, 12). Он также проповедовал о водном крещении, потому что люди крестились в воде, поверив его проповеди. К тому же проповедь о Христе и Царствии Божьем, несомненно, включает в себя проповедь о крещении Святым Духом, которого взыскали и получили самаряне. Петр и Иоанн «помолились о них, чтобы они приняли Духа Святого: ибо Он еще не сходил ни на одного из них, а только были они крещены во имя Господа Иисуса. Тогда возложили руки на них, и они приняли Святого Духа» (Дея.8:15-17).

Учение Анании

Бог послал Ананию в Дамаск, чтобы проповедовать Евангелие Савлу из Тарса, который позже, как нам известно, стал Апостолом Павлом. Что сказал Анания Павлу? «Господь Иисус, явившийся тебе на пути, которым ты шел, послал меня, чтобы ты прозрел и исполнился Святого Духа» (Дея.9:17). «Итак, что ты медлишь? Встань, крестись и омой грехи твои, призвав имя Господа Иисуса» (Дея.22:16).

Учение Павла

Павел повторяет проповедь, которую он услышал от Анании. Когда он встретил учеников Иоанна Крестителя, то задал им два вопроса: 1) приняли ли они Духа Святого, уверовавши (Дея.19:2); 2) во что они крестились (Дея.19:3). Кстати, какие вопросы спрашиваете вы, когда встречаетесь с людьми, называющими себя верующими? Когда Павел узнал, что они даже и не слышали о Святом Духе, а были крещены только в крещение покаяния, то крестил их во имя Иисуса (Дея.19:5). Затем он возложил на них руки, и они приняли Святого Духа (Дея.19:6).

В нескольких своих посланиях Павел напоминает читателям, что мы спасаемся через покаяние, водное крещение во имя Иисуса Христа и исполнение Духом Святым, как, например, в Рим.6:3-4. В 1Кор.6:11 он говорит: «он омылись, но освятились, но оправдались именем Господа Иисуса Христа и Духом Бога нашего». Он выражает Божий план спасения следующими словами: «Он спас нас не по делам праведности, которые бы мы сотворили, а по Своей милости, банею возрождения и обновления Святым Духом» (Тит.3:5).

Учение в послании к Евреям

В послании к Евреям не говорится о том, кто написал его, хотя традиционно считается, что автором был Павел. В Евр.6:1-2 перечисляются фундаментальные учения церкви. Автор призывает читателя оставить духовное младенчество и поспешить к совершенству. «Посему, оставивши начатки учения Христова, поспешим к совершенству; и не станем снова полагать основание... (Евр.6:1). Другими словами, здесь указываются основные учения церкви, которые должны быть понятны даже «новорожденному» христианину. Среди всех этих учений мы видим «обращение от мертвых дел» (покаяние), «вера в Бога», «крещения» (обратите внимание на множественное число). Послание к Евреям учит нас, что Святой Дух является свидетелем Нового завета (Евр.10:15-16). Несколько стихов ниже мы находим увещание о том, чтобы нам «приступать к Богу, кроплением очистивши сердца от порочной совести, и омывши тело водою чистою» (Евр.10:22), где, конечно же, имеется в виду водное крещение.

Учение апостола Иоанна

В первом послании Иоанна содержится важное учение о спасении. «Кто побеждает мир, как не тот, кто верует, что Иисус есть Сын Божий? Сей есть Иисус Христос, пришедший водою и кровью (и Духом), не водою только, но водою и кровью; и Дух свидетельствует о Нем. Потому что Дух есть истина... И три свидетельствуют на земле: дух, вода и кровь; и сии три об одном... Верующий в Сына Божьего имеет свидетельство в себе самом» (1Иоа.5:5-6, 8, 10). Иоанн определяет три неразделимых составляющих, свидетельствующих о спасении: Дух, вода и кровь. И те, кто верует в Сына Божьего, будут иметь все эти три свидетельства в себе самом. Другими словами, истинно верующий человек, это тот, кто в водном крещении принял кровь Иисуса в свою жизнь и кто исполнился Святым Духом.

Евангелие новозаветных проповедников

Все новозаветные проповедники проповедовали одно и то же учение о спасении, отвечая на вопрос о том, что делать, чтобы спастись. Все элементы, составляющие спасение, за исключением пока веры, показаны в таблице ниже.

Проповедник	Покаяние	Водное крещение	Крещение Духом
Иоанн-Креститель	Мат.3:2,8; Лук.3:8	Мат.3:6; Мар.1:8; Лук.3:3	Мат.3:11; Мар.1:8; Лук.3:16
Иисус Христос	Мат.4:17; Мар.1:15; Лук.13:3-5	Мат.28:19; Мар.16:16; Иоа.3:5; 4:1	Лук.11:13; Иоа.3:5; 7:38-39; 20:22; Дея.1:4-8
Петр	Дея.2:38; 3:19	Дея.2:38; 10:48	Дея.2:38; 11:15-17
Филипп		Дея.8:12, 16	Дея.8:15-16
Анания		Дея.22:16	Дея.9:17
Павел	Дея.17:30	Дея.19:3-5	Дея.19:2, 6
Автор послания к Евреям	Евр.6:1	Евр.6:1; 10:22	Евр.6:1; 10:15
Апостол Иоанн		1Иоа.5:8-10	1Иоа.5:8-10

Места Писания, касающиеся водного и духовного крещения

Место	Комментарии
-------	-------------

Писания	
Мат.3:11	Слова Иоанна Крестителя
Мар.1:8	Слова Иоанна Крестителя
Мар.16:15-17	Слова Иисуса. Крещение Духом, о котором говорится в Дея.1:8; 2:4
Лук.3:16	Слова Иоанна-Крестителя
Лук.24:46-49	Слова Иисуса. Крещение водное, о котором говорится в Дея.2:38
Иоа.3:5	Слова Иисуса. Смотрите подробное объяснение в главе 4
Дея.1:4-8	Слова Иисуса
Дея.2:38	Слова Петра
Дея.3:19	Слова Петра. Крещение водное, о котором говорится в Ис.28:11-12 и Дея.2:38
Дея.8:15-17	Обращение Самарян
Дея.8:36-39	Обращение Эфиопского евнуха. Крещение Духом, о котором говорится в Рим.14-17
Дея.9:17-18	Обращение Павла. Смотрите тж. Дея.22:16
Дея.10:44-48	Обращение Корнилия и других язычников
Дея.11:15-18	Отчет Петра перед церковью об обращении Корнилия
Дея.16:31-34	Обращение филиппийского тюремщика. Крещение водное, о котором говорится в Дея.11:17 и Рим.14:17
Дея.19:1-6	Обращение учеников Иоанна Крестителя
Рим.6:3-4	Крещение духом, о котором говорится в Рим.7:6 и 8:9-11
1Кор.6:11	Крещение водное, о котором говорится в Дея.22:16
Тит.3:5	Смотрите подробное объяснение главе 4
Евр.6:1-2	Фундаментальные учения
Евр.10:15-23	Дух, кропление сердца (кровью), вода
1Иоа.5:8-10	Кровь, вода и Дух неотделимы

Евангелие в прообразах

Поскольку мы живем в такое время, когда Бог утвердил завет с человеком через Иисуса Христа, поэтому в нашей жизни имеет силу Новый Завет. Однако Ветхий Завет является путеводителем ко Христу (Гал.3:24). Он содержит множество прообразов и примеров, говорящих нам о спасении (Кол.2:17; Евр.10:1). Давайте напомним себе некоторые прообразы Ветхого Завета, чтобы понять, что в них предсказывалось и говорилось на будущее, т.е. на времена нового Завета.

Исход Израиля из Египта является прообразом нашего освобождения от рабства греха. В Исходе мы можем выделить три составляющих спасения: кровь пасхального агнца, воды Красного моря и облако присутствия Божьего, которое сопровождало их в пути (Исх.12-14). Бог использовал кровь, чтобы спасти свой народ от поражения смертью и заставить фараона отпустить его; кровь Иисуса спасает нас таким же образом. Бог использовал воду, чтобы уничтожить армию фараона и спасти израильтян. Бог также использует воду крещения, чтобы уничтожить власть греха в нашей жизни и спасти нас. Облако было знаком Божьего присутствия и водительства, именно это дается нам сегодня в крещении Святым Духом. Павел учил об этих прообразах, говоря: «все крестились в Моисея в облаке и в море» (1Кор.10:1-2).

Перед тем, как Бог дал Израилю 10 заповедей на горе Синай, Он потребовал, чтобы народ освятился (т.е. отделил себя для Него), омыв одежду свою водой, после чего Он посетил их (Исх.19:10-11). Сразу после того, как Бог дал закон, Моисей ратифицировал его окроплением народа кровью и водой (Евр.9:18-20). Первый завет был установлен через отделение, кровь, воду и явление присутствия Божьего.

Скиния в пустыне также является прообразом нашего спасения (Евр.9:8-9). Первым предметом внешнего двора был жертвенник, сделанный из меди, где животных приносили в жертву (Исх.27:1-8; 40:6). Жертвенник был местом смерти и пролития крови, что указывает на смерть Иисуса Христа, который стал для нас совершенной

жертвой за грех для нашего покаяния, во время которого мы умираем для греха и оропляемся кровью Иисуса.

Следующим предметом внешнего двора был медный умывальник, наполненный водой (Исх.30:17-21; 40:7). Здесь человек исследовал свое сердце и совершал омовение. После того как священник приносил жертву на жертвеннике, он смывал с себя кровь, пепел и всякую нечистоту водой из умывальника. Это символизирует водное крещение, которое мы совершаем для омовения грехов, сначала умерев для греха через покаяние. В Тит.3:5 говорится о «бане возрождения», прообразом которой принято считать чашу омовения в ветхозаветной скинии. Так как многие комментаторы Библии соглашаются с тем, что стих Титу 3:5 говорит о водном крещении, мы можем с полной уверенностью полагать, что медный умывальник являлся прообразом водного крещения.

Сама скиния состояла из двух комнат, разделенных между собой завесой (Исх.26:33-35). Никакой священник не мог входить в первую комнату, прежде не принеся жертву на жертвеннике, и не омыв себя от крови в медном умывальнике. В первой комнате, называемой Святым местом, находились золотой светильник, стол для хлебов предложения и жертвенник, на котором воскурялся фимиам (Исх.25:23-40; 30:1-10). Светильник символизирует свет Божий, светящий в этом мире, который сегодня Христос изливает через Его народ (Иоа.8:12; Мат.5:14). Хлебы символизируют духовную пищу, которую мы получаем во Христе, Который и есть Сам «Хлеб жизни», и в Слове Божьем (Иоа.6:51; Лук.4:4). Жертвенник для курения благовоний символизирует молитвы народа Божьего (От 5:8; 8:3). Следовательно, вся комната образно представляет собой общение Бога со Своим народом.

Во второй комнате за завесой, которая называлась Святым Святых, находился ковчег завета, который в свою очередь содержал скрижали с заповедями, сосуд с манной и жезл Аарона (Исх.25:10-22; Евр.9:1-5). Ковчег был свидетельством заключения союза Израиля с Богом, в то время как его содержимое символизировало долг Израиля перед Богом, заботу Бога об Израиле и власть Всевышнего. Первосвященник входил в эту комнату один раз в год для кропления крышки ковчега кровью жертвы, приносимой за грехи всего народа (Евр.9:7). Эта комната представляла собой самое тесное общение и союз с Богом во время закона (Исх.25:22).

Когда Моисей построил скинию, священники принесли кровные жертвы на медном жертвеннике, омыв себя водой из медного умывальника, после чего облако Господне и слава Божья наполнили скинию (Исх.40:17-35). Впоследствии Бог являл Свое присутствие и водительство в облаке днем и огненном столпе ночью, которые находились над скинией (Исх.40:36-38).

Устройство скинии, в особенности же Святое место, говорит нам о водном крещении. Сегодня присутствие Божье, Его водительство, общение и союз с Ним открываются нам в Духе Святом (Рим. 8 гл.). Его Дух служит печатью, гарантией и свидетельством нового завета человека с Богом (Еф.1:13-14; Евр.10:15-16).

Освящение священников предусматривало пролитие крови, омовение тела и помазание елеем (Исх.29:1-7). Помазанием елеем сегодня является символом помазания Духом Святым. (Сравните 1Иоа.2:20, 27 с Иоа.14:16-17, 26).

Когда израильтяне приносили в жертву вола, овцу или козла, то священник убивал животное, ороплял его кровью жертвенник, омывался в воде, а затем сжигал жертву на огне (Лев.1:1-13). Мы помним, как Илия, находясь в Кармиле, принес кровную жертву на жертвеннике, предварительно обильно промочив ее водой, которую принял Бог, послав огонь с неба (3Цар.18:33-39). Огонь является еще одним символом присутствия Божия (Евр.12:29) и действия Святого Духа (Мат.3:11; Дея.2:3-4).

Всякий, кто очищался от проказы, должен был пройти церемонию очищения кровью, водой и елеем, прежде чем он мог снова войти в общество Господне (Лев.14). Для этого священник семь раз ороплял его кровью птицы, смешанной с водой, исцелившийся прокаженный омывался водой, священник мазал его елеем.

Человек, больной проказой, был отделен от общения со всеми, даже со своими родственниками, и его жизнь была похожа на «живую смерть». Так и грешник оторван от общения с Богом и Его народом по причине греховной нечистоты. Он жив в теле, но мертв в духе, пока кровь, вода и Дух Божий не откроют для него двери общения с Богом и Его церковью.

Всякий прикоснувшийся к нечистому (нечистота символизирует грех) по закону Моисееву должен был пройти очищение кровью, водой и огнем (Чис.19 гл.). Священник убивал

рыжую телицу, окроплял ее кровью перед скинией и сжигал жертву на огне. После этого кто-нибудь смешивал пепел телицы с водой и наносил ее на нечистого для очищения.

Бог повелел Израильтянам воевать с Мадиянитянами, потому что они вводили Израиль в грех (Чис.31:1-18). После этого Он приказал им совершить всю церемонию очищения для всей добычи, взятой на войне, включая одежду воинов: все должно было быть омыто водой, и все что могло выдержать огонь, должно было быть очищено огнем (Чис.31:21-24).

Во дни Ноя Бог пролил воду, чтобы уничтожить грех на земле и, в то же время, спасти Свой народ. Петр говорит, что это явилось прообразом водного крещения (1Пет.3:20-21). Бог во второй раз очистит землю перед сотворением новой земли и нового неба, но уже огнем (2Пет.3:5-7). Подобным образом и мы очищаемся огнем Духа Божия, прежде чем станем новыми творениями.

Спасительная вера и Евангелие

Во второй главе мы пришли к выводу, что спасительной верой является принятие Евангелия Иисуса и жизнь согласно Его заповедям как единственное средство нашего спасения. В этой главе мы узнали с вами о том, что Евангелие (благая весть) заключается в смерти, погребении и воскресении Христа. Мы можем принять Евангелие только через покаяние (смерть для греха), водное крещение (погребение) и крещение Духом Святым (новая жизнь во Христе). Ветхий Завет говорил обо всем этом через образы, так что новозаветные проповедники проповедовали ту же самую весть.

По мере того, как мы станем разбирать вышесказанное в больших подробностях в последующих главах, вы убедитесь, что Евангелие представляет собой единственное целительное средство от последствий греха. Вместе с Апостолом Павлом мы сможем сказать: «Я не стыжусь благовествования Христова: ибо оно есть сила Божья ко спасению всякому верующему» (Рим.1:16).

Глава 4

Рождение от воды и Духа

*«Иисус отвечал: истинно, истинно говорю тебе:
если кто не родится от воды и Духа,
не может войти в царствие Божье»
(Иоа.3:5).*

Учение о рождении свыше

Учение о рождении свыше, произнесенное Иисусом Христом, мы находим в Евангелии от Иоанна 3:5. Многие последующие места Писания, в которых говорится о духовном возрождении человека во Христе, опираются на этот стих. Как было сказано в главе 1, рождение свыше – это спасение «в прошедшем времени», т.е. духовное переживание, которое мы испытываем один раз в определенный момент нашей жизни, который потом остается в прошлом. Теперь в новозаветный век рождение свыше является неотъемлемой частью спасения человека.

Когда Никодим пришел к Иисусу, Господь сказал ему: «Кто не родится свыше, не может увидеть Царствия Божия» (Иоа.3:3). Слова Иисуса «родиться свыше» можно перевести как «родиться заново», «родиться еще раз». Как пишет В.И. Вайн, «Никодима привело в замешательство не то, что человек должен был «родиться свыше от Небес», а то, что он должен был родиться во второй раз». Никодим спрашивает Иисуса, «как это возможно для человека, будучи старым, снова войти в утробу матери и родиться». Иисус объясняет, что Он имел в виду не физическое рождение от воды и Духа, а такое изменение, при котором человек обретает новую жизнь в духовном отношении. Но Никодим не понял и это объяснение и спросил: «Как это может быть?» (Иоа.3:9). На что Иисус выражает удивление, как Никодим, будучи учителем закона, не понимает того, о чем Он говорит.

Учение Христа о рождении свыше не должно было быть чем-то чуждым и странным для евреев. О нем было предвозвещено в Иез.36:25-26: «И окроплю вас чистою водою, - и вы очиститесь от всех скверн ваших, и от всех идолов ваших очищу вас. И дам вам сердце новое и новый дух дам вам; и возьму из плоти вашей сердце каменное, и дам вам сердце плотяное».

Поскольку Иисус разделил рождение свыше на две составляющих, то в нашем объяснении, мы сделаем то же. Однако мы не должны забывать, что рождение свыше представляет собой одно явление, состоящее из двух компонентов, которые не могут быть закончены один без другого. Есть только одно рождение свыше, а не два или три.

Рождение от воды

Теологи распространяли множество теорий, касающихся значения фразы «родиться от воды» из Иоа.3:5., наиболее известные из которых следующие: (1) эта фраза относится к естественному, физическому рождению, которое сопровождается излитием амниотической жидкости (околоплодной воды); (2) она единична рождению от Духа; (3) она относится к духовному очищению, производимому Божьим Словом; (4) она говорит о водном крещении, которое есть не просто человеческая церемония, но Божье действие, в котором Он прощает грехи человека. Рассмотрим каждое из этих мнений.

Естественное рождение?

Это толкование наиболее неправдоподобно по нескольким причинам: (1) Такое описание естественного, физического рождения было бы довольно странным, особенно потому, что оно не употреблялось нигде в другом месте Писания или в разговорной речи; (2) В беседе с Никодимом Иисус подчеркнул, что рождение свыше – это рождение от воды и Духа, а не физическое рождение. Сопоставление стихов 3 и 5 доказывает, что рождение свыше есть то же самое, что рождение от воды и Духа; (3) Если полагать, что рождение от воды есть естественное рождение, тогда Иисус убеждал Никодима сделать то, что он уже сделал, либо сделать то, что физически невозможно. Если бы Иисус говорил о естественном рождении, тогда вопрос Никодима был бы резонным, и

Иисус не изумился бы его непониманием; (4) Нет необходимости говорить о том, что каждому следует родиться в этот мир, потому что каждый, очевидно, уже рожден; (5) Если рождение от воды означает физическое рождение, тогда почему Иисус указывал на то, что рождение свыше состоит из двух компонентов? Возможно провести параллель между водой, сопровождающей естественное рождение, и водой, сопровождающей рождение свыше, однако контекст 3-й главы от Иоанна убеждает в том, что рождение от воды не есть физическое рождение.

Единичность рождению от Духа?

Если верить в данную теорию, то получается, что Иисус говорил: «Должно вам родиться от воды, которая есть то же, что и дух». Конечно, некоторые места Писания отождествляют воду и дух (Иоа. 4:14; 7:38). Однако следующие аргументы делают подобное отождествление в Иоа. 3:5 невозможным: (1) При естественном, обычном прочтении этого стиха ясно видно разграничение между водой и Духом, и все основные переводы Библии сохраняют это разграничение; (2) Многие другие отрывки из Библии указывают на то, что вода и Дух есть два различных аспекта евангельской проповеди (см. главу 3); (3) В своих более поздних посланиях Иоанн сохраняет разграничение между водой и духом, когда они употребляются в контексте, касающемся спасения. «И три свидетельствуют на земле: дух, вода и кровь; и сии три об одном» (1Иоа. 5:8). Если бы Иоа. 3:5 отождествляло воду с духом, тогда в 1Иоа. 5:8 Иоанн не стал бы проводить столь резкое разграничение между водой и духом, особенно, учитывая, что оба эти отрывка связаны с одной и той же темой (спасение).

Очищение Словом?

Это мнение, в основном, опирается на стих Ефесянам 5:26, где говорится, что Христос предал Себя за Церковь, «чтобы освятить ее, очистив банею водною, посредством слова». Однако этот стих можно понимать в ином свете. Если Иоа. 3:5 говорит о водном крещении, тогда Еф. 5:26 может означать, что водное крещение происходило в соответствии со Словом Божьим. Тем не менее, конкретной связи между двумя этими отрывками не наблюдается, и совсем не обязательно, что один из них дает толкование другому.

Ф.Ф. Брюс утверждает, что фразу в Еф. 5:26 можно передать как «очистив водой и словом» или, если ее расширить, «очистив водой в сопровождении с произнесенным словом». Далее он поясняет: «Фраза «посредством слова» (греческое *«rhema»*), скорее всего, говорит не о Священном Писании, но о слове исповедания или об устном призывании Господа новообращенными, как в словах Анании, сказанных Павлу: «...встань, крестись и омой грехи твои, *призвав имя Господа (Иисуса)*» (Деяния 22:16).

Существует несколько серьезных аргументов, опровергающих мнение, что, якобы, вода в Иоа.3:5 есть Слово.

Данное мнение игнорирует буквальное значение слова «вода» и без поддержки контекста заменяет его символическим значением. Это, в свою очередь, наталкивает на следующие вопросы. Зачем Иисус избрал такой неясный, завуалированный символ при объяснении жизненно важного учения о спасении? Почему Он не объяснил Никодиму, что означает этот символ, когда тот задавал последующие вопросы? Почему же Иисус не применил символическое значение для слова «Дух»? Почему Иисус стал бы объяснять один аспект рождения свыше буквально, а другой символически?

Ни в Ветхом Завете, ни в учении Иисуса подобный символ ранее не встречался, тогда мог ли Иисус ожидать, что Никодим поймет его? Если Слово Божье во дни Никодима и никогда ранее не символизировалось водой, почему Иисус упрекнул Никодима за недостаток понимания? Как заметил Двиг Пентикост: «Толковать воду как только символ Божьего Слова... значит представлять ответ нашего Господа Никодиму неразумным».

Мы не должны прибегать к символическому интерпретированию Писания, если на это не указывает контекст. Это истинно в данном отрывке, где контекст, грамматика и подбор слов обеспечивают хорошее буквальное прочтение. (См. следующий раздел).

Говоря теологическими терминами, более правильно связывать Божье Слово с процессом духовного зачатия, нежели чем с непосредственным процессом рождения свыше. «Как возрожденные не от тленного семени, но от нетленного, от слова Божия, живого

и пребывающего в век» (1Пет. 1:23). В одной из притчей Иисуса сеятель сеял семена в четыре разные почвы, и только на одной из них семя проросло и дало плод (Луки 8:4-15). Истолковывая эту притчу, Иисус сказал: «Семя есть слово Божие» (Луки 8:11). Четыре типа почвы символизируют четыре типа людей. Хотя Бог предпринял попытку посеять Свое Слово в каждую из почв, только одна из них произвела полноценный плод. Обобщая выше сказанное, Слово Божье есть предпосылка для спасения: именно семя производит зачатие. Однако само рождение свыше состоит из воды и Духа и совершается, когда человек верует, послушен Божьему слову и исполняет его.

Водное крещение

Мы верим, что последнее из четырех преведенных мнений является верным, а именно то, что рождение от воды происходит, когда Бог прощает грехи человека в водном крещении. Многие теологи на протяжении всей истории Церкви, в частности отцы ранней Церкви и ранние лютеране, верили именно в такую интерпретацию фразы «рождение от воды». Мы держимся этого мнения по многим причинам.

Это мнение основывается на буквальном прочтении текста Писания. На протяжении всего Нового Завета единственным значительным применением воды было водное крещение, поэтому ранняя Церковь зачастую, подразумевая водное крещение, говорили «вода». Помните, как Петр сказал Корнилию и его домашним: «Кто может запретить креститься водою тем, которые, как и мы, приняли Духа Святого» (Дея.10:47). (В переводе Короля Якова: «Кто может запретить воду...»). Апостол Иоанн произносит слово «вода» в буквальном смысле, когда говорит, что дух, вода и кровь свидетельствуют о спасении (1Иоа.5:8); если слова «дух» и «кровь» употребляются здесь в прямом значении, то также и «вода». Баптистский теолог Бесли-Меррей отметил: «Во время, когда в свете последних дней использование воды для очищения определенно приняло образ крещения, говорить о каком-то другом крещении, кроме водного, не приходится».

Контекст Иоа.3:5 отчетливо говорит о крещении в воде. В Иоа.1:25-34 и 3:23 описывается служение водного крещения Иоанна Крестителя. В Иоа.3:22 и Иоа.4:1-2 говорится, что ученики Христа по Его поручению крестили людей. В этом контексте правильное понимание слова «вода» - понимание в его буквальном смысле. Это мнение разделяют и «Новозаветные Комментарии»: «В свете стиха 22, сообщающего о том, что Иисус практиковал водное крещение, невозможно не связать водное крещение с фразой «от воды и Духа» и не отнести ее к описанию христианского крещения».

Это единственное значение, которое Никодим мог бы понять. Будучи еврейским религиозным лидером, Никодим был знаком с церемониальным очищением водой по законам Ветхого Завета, а также и с иудейским крещением прозелитов. Более того, кому как не ему, учителю закона, было известно об Иоанновом крещении (Лук.20:1-7). Как прозелитское, так и Иоанново водное крещение являлось частью обращения к вере и покаяния. Поэтому Иисус ожидал, что Никодим поймет Его, когда Он говорил о воде как о начале новой жизни для Бога. Тем более, что Иисус, вероятнее всего, уже тогда наделил учеников полномочиями крестить людей в воде, что подтверждается всего несколькими стихами чуть ниже (Иоа.3:22; 4:1-2).

Рождение от Духа означает духовное крещение (см. следующий раздел). Поэтому даже с точки зрения грамматики языка понятно, что во фразе «родиться от воды» речь идет о водном крещении.

Есть только одно крещение (Еф.4:5), и в то же время мы находим в Библии два крещения: водное и духовное. Данное кажущееся противоречие сглаживается, когда мы понимаем, что оба эти крещения представляют собой одно целое и являются незаконченным одно без другого, и оба являются составляющими рождения свыше.

Бог прощает грехи при водном крещении (см. гл.6). Поэтому, крещение должно быть частью рождения свыше. Иначе, как может наступить новая духовная жизнь, когда старая греховная еще не ушла? Пока грех и наказание за него не стерты и не омыты, человек не имеет вечной жизни и доступа в Царствие Божье.

Тит.3:5 полностью согласуется с Иоа.3:5 и говорит о крещении в воде. «Он спас нас не по делам праведности, которые бы мы сотворили, а по Своей милости, банею возрождения и обновления Святым Духом». Под словом «возрождение» подразумевается рождение свыше. И это уже второе место Писания, которое связывает воедино крещение от воды и Духа, и в то же время указывает, что две эти части не есть одно и то же. Слово «банею» никак нельзя отнести к действию Святого Духа, но оно конкретно указывает на водное крещение. Под ними подразумевается действие по очищению от греха, так же как и в словах Анании: «Встань, крестись, омой грехи твои, призвав имя Господа Иисуса» (Дея.22:16). Павел был участником события, записанного в Дея.22 гл., и он же написал послание к Титу и стих 3:5, поэтому очевидно, что ему была известна параллель между этими отрывками Писания.

Вывод напрашивается сам: «баня возрождения» означает рождение от воды, т.е. омытие грехов при водном крещении. Как пишет Блэш: «Библейские исследователи, в общем, едины во мнении, что под «баней возрождения» подразумевается крещение в воде».

Многие другие места Писания связывают водное и духовное крещение в вопросе спасения (см. главу 3) и подчеркивают важность роли водного крещения в спасении человека.

Оппоненты данного мнения обычно оспаривают его, говоря, что оно ставит спасение человека в зависимость от водного крещения и отрицает тем самым спасение благодатью и верой. Конечно же, без покаяния во грехе и веры в жертву Иисуса Христа водное крещение просто ничего не значит. В самой воде нет никакой спасительной силы, равно как и в действиях человека при этом. Но рождение от воды – действие не человеческое, а действие Божие для прощения человеческих грехов. Водное крещение само по себе не является спасительным актом, ибо оно находится в полной зависимости от благодати Божьей. В Титу 3:5 видно, что спасение зависит полностью от Бога, и там же подчеркивается значение водного крещения.

На протяжении всей истории человечества Бог рассматривал повиновение Его Слову как исповедание веры, и все вышесказанное никак не противоречит Его плану спасения благодатью через веру (см. главу 2). Говоря о «рождении от воды» как об акте Божьем, совершающемся при водном крещении, мы не отходим от Его благодати и веры в Него как нашего единственного Спасителя.

Второе возражение зиждется на том, что святые времен Ветхого Завета не принимали водного крещения. Однако они и не получали Святой Дух таким же образом, как получаем мы сегодня (Иоа.7:38-39) (см. тж. главу 8). Ветхозаветные святые не рождались свыше в том смысле, как этому учил Иисус, и как Он установил это на времена Новозаветной церкви (см. следующий раздел).

Рождение от Духа

Рождение от Духа – это действие Святого Духа в нашем спасении. Об этом сказано буквально в Иоа.3:5-8, и никто серьезно не пытается это оспорить. В то время как большинство соглашается, что рождение от Духа означает получение Святого Духа, для некоторых остается спорным вопрос, является ли рождение от Духа тем же самым, что и крещение Духом Святым. Большинство протестантов не видят разницы между крещением Духом Святым и получением Святого Духа, хотя часто они отрицают сопровождающее знамение говорения на иных языках. Блэш пишет: «Мы убеждены, что крещение Духом нельзя отделять от рождения свыше». С ним соглашается Адам Кларк, который уравнивает в сущности получение Святого Духа и крещение Духом Святым. Учение же Новозаветной Церкви состоит в том, что рождение от Духа, дар Духа Святого, получение Святого Духа или крещение Святым Духом – все это одно и то же, что мы и пытаемся доказать ниже.

Иисус ожидал, что Никодим поймет, о каком рождении от Духа Он говорит, давая явный намек на пророчества Ветхого Завета, где задолго предсказывалось об излиянии Святого духа (см. главу 8). Особенно Никодим должен был знать пророчество Иоила, которое потом повторил Петр в день Пятидесятницы (Дея.2:16-18).

Иоанн Креститель предсказывал о крещении Духом (Мар.1:8). Нет сомнений, что Никодим был знаком со служением Иоанна и должен был ожидать исполнения его слов.

Книга Деяний учит нас, что мы получаем Дух, когда крестимся Духом Святым. Иисус сказал Своим ученикам, чтобы они ждали «обещанного от Отца», называя так крещение Духом Святым (Дея.1:4-8). «Обещанное» осуществилось в день Пятидесятницы, когда

ученики исполнились Духа Святого (Дея.2:4). О том же самом говорил Петр, когда проповедовал в этот день собравшимся слушателям, называя это «даром Святого Духа» (Дея.2:38-39). Когда Корнилий и его домашние испытали то же духовное переживание, Библия описывает это словами: «Дух Святой сошел на всех», «дар Духа Святого излился на язычников», «получили Святого Духа» (Дея.10:44-48). Петр не делает никакого разделения между даром Святого Духа и крещением Святым Духом (Дея.11:15-17). Таким образом, Деяния уравнивают все описания спасительного действия Духа с крещением Духом Святым (см. сравнительную таблицу в главе 8).

Некоторые говорят, что рождение от Духа говорит о пребывании Духа в человека без крещения таковым. Однако предположение, что Дух может жить в человеке, который не крещен Духом Святым, есть ни что иное, как противоречие. Ибо для того чтобы Дух пребывал в человеке, он прежде должен принять Его, исполниться Им, получить крещение Духом Святым.

1Кор.12:13 демонстрирует, что действием Духа по спасению человека является крещение Духом Святым: «Ибо все мы крещены в одно тело».

Многие другие места Писания подчеркивают необходимость крещения Духом Святым и связывают его с водным крещением как часть всего спасения (см. главу 3).

Рождение свыше как единое целое

Мы должны подчеркнуть, что рождение свыше представляет собой единое целое. Человек может быть либо рожден свыше, либо нет. Не существует такого понятия, как «быть рожденным на половину». И хотя Иисус говорил о двух составляющих «воды» и «Духа», Он подразумевал одно спасение. «Дух, вода и кровь: и сии три об одном» (1Иоа.5:8). Существует только одно крещение (Еф.4:5), которое от воды и от Духа. Писание объединяет водное и духовное крещение, когда говорит о том, что мы умерли со Христом, чтобы воскреснуть для новой жизни (Рим.6:3-4), крестились во Христа при водном крещении (Гал.3:27) и получаем духовное обрезание через крещение (Кол.2:11-13). Как бы отдельно во времени человек не совершал покаяние, водное крещение и духовное крещение, мы должны всегда помнить, что вся работа по спасению человека завершена только по осуществлении трех этих составляющих. Нельзя уделять основное внимание на одну из составляющих рождения свыше, игнорируя при этом все остальные.

Библейский образец рождения свыше включает переживание всех трех элементов: покаяния, водного крещения и получение дара Святого Духа (Дея.2:38). После того как Самаряне были крещены во имя Иисуса Христа, они нуждались в получении Святого Духа (Дея.8:15-17). После того как Корнилий принял Святой Дух, Петр повелел ему креститься во имя Иисуса Христа (Дея.10:44-48).

В идеальном случае все эти элементы имеют место почти одновременно или же в скорой последовательности. В Дея.2:38 дается обетование, что человек, совершающий покаяние и крестящийся в воде, непременно получит Святого Духа.

Обычно человек, который имеет веру, принимает Святой Дух, вскоре после того, как он раскаивается и принимает водное крещение. Именно так произошло с учениками Иоанна Крестителя в Ефесе (Дея.19:1-6). Дух Святой сошел на евнуха Эфиопянина сразу же после того, как он принял водное крещение (Дея.8:36-39). Бог так определил, чтобы весь процесс рождения свыше происходил один отрезок времени.

Сравнение первого и второго рождения

Сравнение с естественным рождением проиллюстрирует единство компонентов, составляющих рождение свыше. Каждый из элементов является отдельным событием, но также каждый элемент является составляющей частью процесса рождения. Автор таблицы сравнивает это следующим образом:

Естественное (физическое)	Рождение свыше (духовное)
---------------------------	---------------------------

рождение	
1. Зачатие.	1. Слышание Евангелия, зарождение веры
2. Оставление чрева.	2. Водное крещение.
3. Первое дыхание младенца.	3. Крещение Духом Святым.

Когда применяется кровь?

Поскольку рождение свыше представляет собой единый и неделимый процесс, мы твердо верим в то, что кровь Христа присутствует на протяжении всего процесса. Его кровь не есть какое-то магическое вещество, которое наносится на наши души. Когда Библия говорит о крови Иисуса, она имеет в виду замещающую жертву Христа, которая удовлетворила Божие правосудие и через которую мы обрели Его милость. Кровь Иисуса купила для нас спасение. Без искупления Иисуса мы не смогли бы взыскать Бога, следовательно, не смогли бы совершить покаяние, поскольку не существовало бы прощения грехов во время водного крещения, и тем более не смогли бы получить дар Святого Духа. Другими словами, замещающая смерть Иисуса Христа делает наше покаяние, водное крещение и крещение Духом Святым действительным и эффективным.

Говоря образно, мы получаем помазание нашего сердца кровью, когда слышим Евангелие и начинаем стремиться к Богу, также при покаянии, когда мы обращаемся от грехов к Богу, и при водном крещении во время прощения грехов и при крещении Святым Духом. Таким образом, мы проходим омовение кровью не только один раз в какой-то момент, но на протяжении всего процесса спасения от начального слышания Слова Божьего и до возвращения Христа за Своей церковью.

Характеристики рожденного свыше христианина

В 1-м послании Иоанна говорится о рождении свыше с позиции тех, кто уже испытал его. Иоанн писал это послание не грешникам, рассказывая о том, как спастись. Но он писал к крещенным, исполненным Духом Святым верующим, говоря о том, как сохранить статус рожденных свыше и как должны жить рожденные свыше христиане. Мы не находим ничего в послании Иоанна, что могло бы отрицать необходимость рождения от воды и Духа, противореча тому, что сказано в Евангелии Иоанна.

В 1-м послании Иоанна мы находим следующие характерные особенности рожденного свыше человека, которые должны проявляться в нем, в том случае, когда он живет по своей новой возрожденной природе.

Рожденный свыше верующий...	Стихи в 1-м послании Иоанна
1. Исповедует Иисуса во плоти.	4:2
2. Имеет любовь.	4:7
3. Исповедует Иисуса Сыном Божьим.	4:15
4. Верит в то, что Иисус есть Христос.	5:1
5. Побеждает мир.	5:4
6. Не грешит.	3:9; 5:18

1-е послание Иоанна объясняет, что верующий в своей жизни будет иметь свидетельство от Духа (духовное крещение), воды (водное крещение) и крови (покаяние, применение крови Христа). Таким образом, в соответствии с этими стихами Библии верующий имеет свидетельство о статусе спасенного, возрожденного, если будет продолжать любить, исповедовать, верить, побеждать грех и мир.

Ветхозаветные святые не имели рождения свыше, как имеем мы сегодня

Святые Ветхого Завета не имели возрождения, как об этом говорится в учении Христа, поскольку такое возрождение является свидетельством заключения Нового Завета Бога с человеком. В качестве свидетельства о заключении Нового Завета Бог обещал написать Свои законы на сердцах Своего народа (Иер.31:31-34) и дать им новый дух (Иез.11:19). Прежний Ветхий Завет открывал Божий устав нравственности, но не давал духовной силы для преодоления греховной природы и для исполнения закона (Рим.7:7-25; 8:3). Согласно Новому Завету, Божьему народу дается новая природа – Дух Божий, который лучше, превосходнее ветхозаветного закона, так как он облакает нас силой для победы над грехом каждый день (Рим.8:2-4; Гал.5:16-18). В результате, мы имеем возможность служить Богу в «обновлении духа», а не «по мертвой букве» (Рим.7:6).

Для находящихся под законом не было также и полного прощения грехов. Прощение за их грехи лишь откладывалось, отсрочивалось до самой искупительной смерти Христа (Рим.3:25). Во времена Ветхого Завета люди должны были постоянно приносить кровные жертвы, для того чтобы отодвинуть наказание за грех еще на определенное время. Но жертва Иисуса Христа в Новом Завете навечно обеспечивает людям полное прощение (Евр.10:1-18). Только заключая с Богом Новый Завет, мы сразу же можем получать полное и постоянное прощение грехов (Иер.31:31-34; Евр.10:14-18).

Подводя итог вышесказанному, делаем вывод, что святые Ветхого Завета не имели рождения свыше потому, что: (1) для них не существовало полного прощения грехов; (2) в них не было новой природы в виде постоянно пребывающего в нас Духа. И это согласуется с тем, что в Ветхом Завете не существовало (1) водного крещения во имя Иисуса Христа для прощения грехов и (2) крещения Святым Духом.

Заключение

В заключении этой главы мы подводим итог: быть рожденным свыше означает быть крещенным в воде и Духом Святым. Это соответствует выводам первых трех глав нашей книги. В первой главе обсуждался вопрос: «Как спастись?». Вторая глава ответила на вопрос «Что есть спасительная вера?». Третья глава рассмотрела вопросы: «Что такое Евангелие Иисуса Христа?» и «Как мы можем применять его в жизни?». Четвертая глава объяснила: «Что такое рождение свыше?». В каждом из этих случаев ответ один и тот же.

Опираясь на наше исследование четырех основных концепций христианства – спасения, веры, Евангелия и рождения свыше – мы исповедуем, что полное Евангелие заключается в покаянии, водном крещении во имя Иисуса Христа и получении Святого Духа.

Глава 5

Покаяние

«Нет, говорю вам; но если не покаетесь, все также погибнете»

(Лук.13:3).

«Петр же сказал им: покайтесь...»

(Дея.2:38).

В третьей главе мы говорили о покаянии как о смерти для греха и старой природы. В четвертой главе мы объяснили, что покаяние необходимо для рождения свыше и что оно должно предшествовать крещению в воде и крещению от Духа Святого (Дея.2:38). Чтобы пережить новое рождение, необходимо сначала умереть. Это подтверждает наше отождествление покаяния со смертью и отождествление рождения свыше с рождением от воды и Духа.

Определение покаяния

Согласно толковому словарю Уэбстера *«покаяться»* означает оставить грех, сожалеть о содеянном, изменить мышление. Греческий эквивалент этого слова – *«metanoeo»*, которое в буквальном переводе означает ощущать на себе последствия, а также изменить свое мышление или цель. В Новом Завете это слово всегда употребляется в значении изменения к лучшему.

Многие теологи выделяют три аспекта покаяния:

интеллектуальное изменение (изменение мышления, взглядов);

эмоциональное изменение (изменение чувств);

волевое изменение (добровольное изменение жизненной цели).

Все эти элементы соответствуют Божьей заповеди любить Господа всем умом, всем сердцем, всею душой и всей крепостью (Мар.12:30). Таким образом, покаяние – это изменение разума, сердца и жизненного направления.

Многие библейские ссылки подтверждают это. Бог избрал Павла в качестве проповедника Евангелия для язычников, чтобы «открыть глаза им, дабы они обратились от тьмы к свету и от власти сатаны к Богу» (Дея.26:18). Павел исполняет это определение, проповедуя всем, чтобы они «покаялись и обратились к Богу, делая дела, достойные покаяния» (Дея.26:20). Одним из фундаментальных учений церкви было «обращение от мертвых дел» (в англ. переводе «покаяние в мертвых делах») (Евр.6:1). Итак, в контексте библейского учения покаяние – это обращение от греха к Богу.

В широком смысле этого слова покаяние может означать всё, что происходит, когда человек обращается от грехов к Богу, включая водное крещение и принятие Святого Духа. Например, во время слышания проповеди Корнилий со своими домашними приняли Святого Духа и крестились во имя Иисуса. Христиане-евреи же «прославили Бога, говоря: видно, и язычниками Бог дал покаяние в жизнь» (Дея.11:18).

Большинство мест Писания используют это слово в его более узком значении, подразумевая тот первый шаг, который делает человек в направлении Бога и который предшествует водному крещению и дару Святого Духа (Дея.2:38). Далее в этой главе мы будем пользоваться именно этим значением.

В этом смысле покаяние означает радикальную трансформацию сознания, позиции, убеждений и направления в жизни. Это есть добровольный акт человека в ответ на призыв Божий, который подразумевает собой активное действие, а не просто чувство сожаления. Это больше, чем нравственная трансформация, это духовное решение к духовному изменению. Покаяние – это первый шаг веры, который включает в себя несколько элементов: признание греха, исповедание греха, сожаление о содеянном грехе и решение оставить его.

Слово «покаяние» (или «раскаивание») может также употребляться и в тех случаях, где речь не идет о спасении, например:

Бог раскаялся, что сотворил человека (Быт.6:6). Здесь это слово означает сожаление.

«И пожалел Бог о бедствии, о котором сказал, что наведет на них» (в англ. переводе «раскаялся Бог») (Ион.3:10). Здесь Бог изменяет свои планы потому, что люди решили обратиться от своих злых путей к Нему.

«Клялся Господь и не раскается: Ты священник по чину Мельхиседека» (Пс.109:4). Здесь Господь обещает никогда не раскаяться в том, что соделал Иисуса священником. Это значит, что Он никогда не передумает и не изменит свои мысли в этом отношении.

Ни одно из вышеперечисленных мест Писания не относятся к спасению. Итак, мы видим, что слово «покаяться» (или «раскаяться») может относиться и к другим ситуациям и иметь другое контекстуальное значение.

Признание греха

Прежде чем человек сможет совершить раскаяние в грехах, он должен осознать, что он грешник. Иисус сказал: «Я пришел призвать не праведников, но грешников к покаянию» (Мар.2:17; Лук.5:32). Все люди согрешили, поэтому Иисус пришел спасти весь мир. Однако из его слов следует, что спасутся только те, которые признают свои грехи.

«Блаженны нищие духом, ибо их есть Царство Небесное» (Мат.5:3). Все мы без Бога являемся «духовными нищими», но те, кто признает свою нищету, станут искать Его и найдут небесные сокровища. Для многих по-человечески моральных и религиозно-набожных людей порой очень трудно прийти к покаянию и принятию Святого Духа, потому что они не чувствуют большой нужды в этом. Покаяние может состояться только тогда, когда человек признает свои грехи и сознает свою необходимость в Боге.

Исповедание греха

Как только человек осознает, что он, в действительности, грешник, он должен исповедать это перед Богом. Бог, конечно, уже все знает, однако Он требует честного исповедания греха человека перед собой и перед Ним. «Скрывающий свои преступления не будет иметь успеха; а кто сознает и оставляет их, тот будет помилован (в англ. переводе «кто исповедует») (Пр.28:13). Когда люди принимали Иоанново крещение в покаяние, они входили в воду, «исповедуя грехи свои» (Мар.1:4-5). И если кто-то согрешает после покаяния, исповедание должно оставаться частью покаяния (1Иоа.1:9).

Мы исповедуем наши грехи прямо перед Богом, поскольку Он единственный, Кто может простить их нам (Ис.43:25; Мар.2:7). Мы не нуждаемся ни в каких человеческих посредниках, потому что Христос стал нашим посредником и первосвященником (1Тим.2:5; Евр.4:15-16). Является приемлемым и открытое исповедание грехов в присутствии других (Дея.19:18). К тому же, иногда нам необходимо исповедовать наши грехи друг перед другом, в том случае, если мы просим молиться за нас, или когда мы согрешили против ближнего и ищем его прощения (Лук.17:3-4; Иак.5:16).

Исповедание должно быть таким же открытым, как и совершенный грех. Исповедание не обязательно предполагает перечисление всех грехов до единого, которые мы когда-либо совершали в жизни, хотя мы должны просить Бога простить нам все грехи. Суть исповедания заключается в том, что человек открыто признает себя грешником перед Богом, просит Бога о прощении и о помощи в преодолении греха в будущем.

Сожаление о грехе

Вместе с исповеданием человек должен переживать сожаление за то, что грех был совершен. Грешник должен чувствовать, что он был не прав, делая грех. «Сокрушайтесь, плачьте и рыдайте: смех ваш да обратиться в плач, и радость – в печаль» (Иак.4:9). «Жертва Богу дух сокрушенный; сердце сокрушенного и смиренного Ты не презришь, Боже» (Пс.50:19). Грешник должен чувствовать, что своим грехом он огорчил Бога, и доставил Ему неприятное, и сожалеть об этом.

«Ибо печаль ради Бога производить неизменное покаяние ко спасению, а печаль мирская производит смерть» (2Кор.7:10).

Многие люди сожалеют о своих грехах, однако так и не раскаиваются. Они печалются о последствиях греха, однако так и не оставляют его. Иногда грех заводит их в трудное положение, и они сожалеют лишь о трудностях, но как только их проблемная ситуация минула, они снова возвращаются к греху.

Иногда люди рыдают у алтарей только из-за жалости к самим себе и из-за их затруднительного положения, а не из-за желания посвятить себя Богу. Это и есть пример мирской печали, которая, как сказано, к покаянию не ведет. Истинное покаяние исходит от «печали ради Бога», т.е. от искреннего сожаления человека о содеянных грехах и проступках, когда он решает изменить свой греховный образ жизни и не жалеет об этом повороте.

Решение оставить грех

В Пр.28:13 сказано, что мы должны исповедать и оставить грех, чтобы снискать милость. Обращение от греха к Богу должно быть настоящим. Покаяние является чем-то большим, чем простым сожалением о грехе: оно включает в себя решимость изменить что-то в отношении к греху. Покаяние является чем-то большим, чем простым исповеданием греха: это оставление греха при содействии Божьей помощи. Иоанн Креститель очень сильно подчеркивал этот элемент покаяния. Когда множество народа приходило к нему креститься, он говорил им: «О, порождения ехидины! Кто внушил вам бежать от будущего гнева Господня? Сотворите достойный плод покаяния» (Лук.3:7-8). Он отказывался крестить людей до тех пор, пока он не видел в них свидетельства раскаяния. Он понимал, что покаяние – это нечто большее, чем просто решение ума. Это есть духовное решение, которое изменяет жизнь человека. Также как Иоанн, Павел проповедовал, чтобы люди «обратились к Богу и делали дела, достойные покаяния» (Дея.26:20). Искреннее покаяние ведет к изменению поведения и образа жизни человека.

Покаяние, конечно же, не требует длительного срока, в который мы должны что-то доказать Богу. Бог проникает сердце и знает, в действительности ли человек решил оставить грех. Покаяние и принятие Святого Духа может произойти в одно мгновение. Некоторые отрицают это, однако ясно то, что если человек принял Святого Духа, это значит, что Бог увидел его твердое желание оставить грех.

Возмещение

Истинным свидетельством того, что человек действительно оставляет грех, является желание исправить последствия греха, которые он породил в прошлой его жизни. Это называется возмещением. Например, если кто-то украл деньги, он желает вернуть их (Лук.19:8). Если он кого-то оскорблял в прошлом, то станет просить о прощении. Если он кого-то оболгал или сплетничал на кого, то обязательно попытается возместить за причиненный вред, говоря правду. Иисус учил: «Если ты принесешь твой дар к жертвеннику и там вспомнишь, что твой брат имеет что-нибудь против тебя, оставь там дар твой, и пойдешь, прежде примиришься с братом твоим, и тогда приди и принеси дар твой» (Мат.5:23-24). Божий план прощения не позволяет человеку наслаждаться земными благами от прощенного греха без какого-либо возмещения за причиненный ущерб. Бог также ожидает, что мы будем просить о прощении у человека, которому этот ущерб был нанесен.

Покаяние и чувства

Покаяние неизбежно касается эмоциональной сферы человеческой души, поэтому оно всегда подразумевает сожаление и печаль. Иногда можно видеть слезы на лице человека или какие-то другие физические проявления. Однако демонстрация чувств не заменит самого покаяния. Как мы уже сказали, некоторые проливают слезы от самосожаления, нежели от искреннего покаяния. Некоторые люди плачут, оттого что чувствуют Божье присутствие, но при этом не совершают полного покаяния. Бог часто позволяет людям почувствовать Себя для того, чтобы привлечь их к покаянию. Однако нам не следует принимать такие чувства за истинное покаяние.

Покаявшись, человек чувствует радость, потому что его потерянное общение с Богом теперь восстановлено. При этом он чувствует облегчение, как будто глыба греха спала с человеческих плеч, и уже не надо бороться с грехом одному. И все же мы не должны останавливаться на наших эмоциях, а идти дальше по пути к новой жизни, ибо Бог приготовил для нас большее. Далее Бог желает завершить прощение человека через водное крещение и даровать ему Свой Святой Дух. Некоторые люди останавливаются, почувствовав радость от покаяния, но им следует также принять водное крещение (это будет еще одним радостным переживанием). Затем, прославляя Бога, они примут Святой Дух.

Примеры покаяния

Притча о блудном сыне иллюстрирует нам все элементы покаяния (Лук.15:11-32). В этой истории мы находим, как блудный сын пришел к осознанию греха и своей безвыходной ситуации, что выражено словами: «и когда он пришел в себя» (Лук.15:17). Затем он принимает решение вернуться домой и просить о прощении: «Встану, пойду к отцу моему и скажу ему: Отче! Я согрешил против неба и перед тобой, и уже не достоин называться сыном твоим; прими меня в число наемников твоих» (Лук.15:18-19). В конце концов, он покидает то место, где находился, отправляется в отчий дом и исповедует свой грех с великим сожалением (Лук.15:20-21).

Другая притча показывает нам правильное отношение при покаянии (Лук.18:9-14). Один фарисей стоял в храме и молился, благодаря Бога за то, что он безгрешен, и хвалясь своими добрыми делами. В то время пришел и мытарь. Он обратился к Богу со смирением, «бия себя в грудь», раскаиваясь и сожалея о своих грехах. Молился же так: «Господи, будь милостив ко мне, грешнику». Бог осудил того «самоправедного» фарисея и похвалил честного, кающегося мытаря.

Молитва Давида за совершенное прелюбодеяние с Вирсавией является прекрасным примером молитвы покаяния для согрешившего Божьего дитя. Эта молитва отражает дух истинного раскаяния: «Помилуй меня, Боже, по великой милости Твоей и по множеству щедрот Твоих изгладь беззакония Мои. Многократно омой меня от беззакония моего, и грех мой всегда предо мною. Тебя, Тебе единому согрешил я, и лукавое пред очами Твоими сделал, так что ты праведен в приговоре Твоем, и чист в суде Твоем... Окропи меня иссопом, и буду чист; омой меня и буду белее снега... Отврати лице Твое от грехов Моих, и изгладь все беззакония мои. Сердце чистое сотвори во мне, Боже, и дух правый обнови внутри меня. Возврати мне радость спасения Твоего и Духом владычественным утверди меня» (Пс.50:1-4; 7, 9-12).

Источник покаяния

Покаяние является частью спасения, поэтому возможность и способность к покаянию исходят от Божьей благодати. Благодать Божья ведет людей к покаянию (Рим.2:4). Покаяние в жизнь – это дар, который дается от Бога (Дея.11:18; 2Тим.2:25). Только от Бога приходит «печаль ради Бога», которая ведет к покаянию (2Кор.7:10). Роль человека лишь в том, чтобы ответить на призыв Божий и принять Его спасительную благодать.

Спасение не заслуживается покаянием. Через покаяние обретается доступ к нему, это есть первый шаг к спасению. Покаяние приходит от благодати Божьей через веру человека.

Совершенно необходимо, чтобы Дух Божий вел людей к покаянию. Иисус сказал: «Когда же придет Дух Святой, то обличит мир о грехе, правде и о суде» (Иоа.16:8). Ни психологические трюки, ни устрашение не производят истинного покаяния: для этого требуется, чтобы Дух Божий обличил человеческое сердце.

Вместо того чтобы заниматься ораторством, использовать технику убеждения или запугивания, мы должны сосредоточиться на создании духовной атмосферы в собрании. Конечно, словесные убеждения и увещания должны иметь свое место в проповеди, однако наибольший акцент должен быть сделан на том, чтобы дать свободу Святому Духу влечь человека к себе (Иоа.6:44). Слово Божье обладает силой приводить людей к покаянию, тогда как Дух Божий касается сердца. Проповедуемое Слово приводит людей к осознанию их собственных грехов и нужды в Боге. Проповедь Петра в день Пятидесятницы вызвала во многих решимость покаяться: «Слыша это, они умилились сердцем и сказали Петру и прочим Апостолам: что нам делать, мужи братья?» (Дея.2:37). Через проповедь Ионы все жители города Ниневии пришли к покаянию.

Повторим еще раз: наше внимание должно быть сосредоточено не человеческих идеях и техниках для манипуляции, а на Слове Божьем.

Служители должны проповедовать против греха и ясно объяснять, что есть грех, так чтобы грешник осознал свои грехи. Нафан назвал грех Давида в притче, выражаясь образно, а Иоанн Креститель прямо обличал Ирода за его грех. Мытарям Иоанн говорил так: «Ничего не требуйте более определенного вам», а воинам: «Никого не обижайте, не клеветайте, и довольствуйтесь своим жалованием» (Лук. 3:12-14).

В наше время Слово Божье проповедуется все чаще как-то расплывчато и обобщенно. Однако, когда Божье Слово прямо обличает тот или иной грех, мы должны говорить об этом конкретно. Когда мы проповедуем Слово, Бог направляет его к сердцу каждой личности. Слышание же Слова рождает веру (Рим.10:17), а вера приводит к послушанию заповеди о покаянии.

Покаяние приходит как ответ на действие силы Святого Духа и как первый шаг родившейся в нас веры. Со стороны Бога – это дар, который исходит от Него с целью спасения человека, со стороны человека – это добровольный акт веры.

Повеление покаяться

Покаяние абсолютно необходимо для спасения, так как Библия дает конкретное повеление покаяться. Когда согрешил Адам, Бог начал спрашивать его, ожидая от него признания (Быт.3:9-13). Во дни Ноя Бог уничтожил все живое, за исключением восьми душ, по той причине, что люди не раскаялись в своей злодеяниях. Ниневию же Бог пожалел, потому что жители ее покаяться от проповеди Ионы. В книге пророка Иезекииля Бог призывает Израиль покаяться: «Посему Я буду судить вас, дом Израилев, каждого по путям его, говорит Господь Бог; покайтесь и обратитесь от всех преступлений ваших, чтобы нечестие не было вам преткновением. Отвергните от себя все грехи ваши, которыми согрешали вы, и сотворите себе новое сердце и новый дух; и зачем вам умирать, дом Израилев? Ибо Я не хочу смерти умирающего, говорит Господь Бог; но обратитесь – и живите» (Иез.18:30-32). «Живу Я, говорит Господь Бог: не хочу смерти грешника, но чтобы грешник обратился от пути своего и жив был. Обратитесь, обратитесь от злых путей ваших; для чего умирать вам, дом Израилев?» (Иез.33:11). Эти места Писания открывают нам сочувствие Бога к человеку и необходимость в покаянии, а также определение самого покаяния как обращение от грехов к Богу.

Иоанн Креститель довольно строго проповедовал о покаянии (Мат.3:1-11; Мар.1:4-5; Лук.3:3-9), да и Сам Господь Иисус, Который говорил так: «Покайтесь: ибо приблизилось Царствие Божье» (Мат.4:17), «Покайтесь и веруйте в Евангелие» (Мар.1:15), «Нет, говорю вам; но если не покаетесь, все также погибнете» (Лук.13:3,5). Когда Иисус был на земле, Он посылал Своих учеников проповедовать покаяние (Мар.6:12). Прямо перед Своим восхождением Он заповедал им идти и проповедовать покаяние (Лук.24:47). Петр исполнил это повеление, проповедуя покаяние (Дея.2:38; 3:19), а также и Павел (Дея.26:20).

Обращаясь к Афинянам Павел сказал: «Итак, оставляя времена неведения, Бог ныне повелевает повсюду покаяться» (Дея.17:30). Во времена Ветхого Завета Бог не спрашивал с язычников за исполнение каждой заповеди закона, поскольку они вообще не имели закона, но Бог судил их по совести и природному закону, хотя и в этом случае они оказывались виновными (Рим.2:12-16). Во времена Нового Завета Бог устранил различие между язычниками и евреями. «Ибо не желает Бог, чтобы кто погиб, но чтобы все пришли ко спасению» (2Пет.3:9).

Что происходит при покаянии?

Через покаяние человек позволяет Богу действовать в его жизни. Человек принимает решение обратиться от греха к Богу и просит Бога помочь ему в этом. Для этого Бог дает человеку способность оставить все старые привычки и желания и позволяет ему устанавливать личные отношения с Ним.

Со времени грехопадения Адама и Евы человек по причине греха был отделен от Бога, поскольку грешник не может общаться со святым Богом. Покайся, человек может общаться с Богом, благодаря искупительной жертве Иисуса. Покаяние разрушает возведенный грехом барьер

между человеком и Богом и открывает возможность для личных взаимоотношений. Таким образом, покаяние дает человеку право принять водное крещение и получить Святой Дух.

Связь покаяния с водным и духовным крещением

Будучи первым шагом в направлении Бога, покаяние не дает всего спасения, хотя оно позволяет человеку чувствовать положительные эмоции и прилив временных духовных сил для преодоления греха. Однако водное и духовное крещение крайне необходимы, чтобы завершилась Божья работа, начатая с покаянием.

Покаяние и водное крещение завершают акт прощения. Во время водного крещения Бог омывает грех, тем что стирает память о нем и снимает с человека наказание за него (см. главу 6). Итак, мы заключаем следующее: при покаянии Бог разрушает власть греха в жизни человека и убирает преграду, разделяющую человека с Ним. При водном же крещении Бог стирает память о грехе и снимает наказание за грех, которое есть смерть. Он устраняет настоящие последствия греха при покаянии, а будущие последствия при водном крещении.

Таким образом, для прощения необходимо как покаяние, так и водное крещение. Так учил и Петр: «Покайтесь, и да крестится каждый из вас для прощения грехов» (Дея.2:38). В Новом Международном Переводe Библии этот стих звучит более выразительно: «Покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа, чтобы ваши грехи могли быть прощены».

Одного покаяния без крещения Духом Святым недостаточно. Покаяние дает временную и ограниченную силу над грехом; постоянная и неограниченная сила приходит только после крещения Духом Святым (Дея.1:8). Святые Ветхого Завета каялись, но не обретали возрожденной природы, обладающей властью над грехом (см. главу 8). Ни закон Моисеев, ни человеческий разум не дают этой власти (Рим.7:15-25). Дух Святой дает ее для преодоления греха и достижения праведности, о которой закон учил, но которой не давал (Рим.8:2-4). При покаянии Бог дает человеку способность разрешить оковы греха, в то время как пребывающий в нас Дух делает новую жизнь во Христе ежедневной реальностью (Рим.8:10,13).

Иисус учил, что нечистый дух, выйдя из человека, ищет себе пристанище (Лук.11:24-26). И когда не находит его, то возвращается в свое прежнее жилище (в человека). И когда находит его чистым, выметенным и незаполненным, берет с собой еще семь злейших духов, и входит в человека. Эта история имеет прямое отношение к нашей теме. Не достаточно просто изгнать зло. Необходимо заменить злое содержание на доброе. Не достаточно просто «привести в порядок» свою жизнь в какой-то момент. Необходимо принять силу, которая могла бы сохранить эту чистоту.

Человек, который кается и на этом останавливается, становится жертвой бесконечной эпопеи покаяний и ошибок и, в конце концов, становится еще хуже, чем был прежде. Сегодня это большая проблема в христианстве. Многие деноминации проповедуют нравственность, но не желают проповедовать о Духе Святом, Который наделяет человека силой и делает его победителем в духовном плане, а не неудачником. Этот Дух должен заполнить пустоту души, чтобы хранить ее в чистоте и оберегать ее от возвращения бесов.

Принципы для служителей у алтаря

Тем, кто молится за людей у алтаря, важно иметь правильное понимание покаяния. Основываясь на нашем рассуждении, мы вывели несколько принципов для служителей у алтаря:

Мы должны делать упор не на психологические трюки, «технику покаяния», не на устрашение, а на Божьем Духе. Какие-то специальные фразы или движения не могут заменить самого покаяния.

Необходимо видеть, на какой духовной стадии находится человек, вышедший к алтарю. Если он еще не совершил покаяния, мы не должны пытаться как-то давить на него, чтобы он выражал радость, или убеждать его простить о даре Святого духа. Как только он покается, тогда мы можем вдохновлять новообращенного к получению духовного крещения.

Мы можем поставить себя на положение кающегося и молиться вместе с ним. Это покажет ему пример, как необходимо молиться, и поможет нам молиться с бременем за этого человека.

Если человек стоит у алтаря, и с ним не происходит никаких изменений, то это может быть из-за нескольких причин, каждая из которых требует особого подхода. Причиной может быть непонимание сути самого покаяния, нежелание предать все Богу, отсутствие духовной жажды, недостаток искренности, недостаток понимания необходимости покаяния или же недостаток веры.

Нельзя учить человека, как говорить на иных языках, потому что языки – знамение, которое приходит от действия Святого Духа. Вместо того, чтобы только убеждать «отдать свой язык Богу», необходимо увещевать его, чтобы он всего себя отдал на служение Ему. И когда кающийся все предаст Богу, сосредоточится на Нем и только на Нем, тогда Бог «развяжет» его уста и Сам даст ему, что провещевать.

Избегайте того, что отвлекает человека от молитвы: не трясите кающегося, не постукивайте по его спине, не заставляйте его проделывать какие-то трюки, не навязывайте ему запутанные советы и не раздражайте его какими-то другими способами. Чаще всего люди получают Святого Духа не благодаря, а вопреки действиям «помощников».

Если человек, ищущий Бога, искренен и готов покаяться, то он обязательно будет крещен Духом Святым в самое ближайшее время. Если не так, то значит, чего-то не хватает в его покаянии или вере. В таком случае требуется помощь обученных служителей алтаря, чтобы преодолеть имеющееся препятствие.

Покаяние христиан

Если мы согрешим после того, как были рождены свыше, мы имеем возможность получить прощение грехов через исповедание их пред Иисусом Христом (1Иоа.1:9, 2:1). В этом случае нет нужды проходить водное крещение еще раз, поскольку одно крещение имеет силу для прощения грехов, как в прошлом, так и в будущем. Бог прощает нам наши прегрешения без ограничения, если только мы искренне каемся пред Ним (Мат.18:21-22; Лук.17:3-4). Самое главное, чтобы мы сознавали свои поступки и имели решительность исправить их при Божьем содействии.

Конечно же, первым принципом рожденного свыше христианина, должен быть принцип «не греши» (1Иоа.2:1). Если мы грешим, то должны исповедать грех и получить прощение (Рим.8:1). Однако не правильно просить о прощении одного и того же греха постоянно, поскольку Дух Святой дает нам силу для его преодоления. Покаяние является фундаментальным учением в христианстве, однако нельзя останавливаться только на этой стадии. "Посему, оставивши начатки учения Христова, поспешим к совершенству; и не станем снова полагать основание обращению от мертвых дел..." (Евр.6:1). Покаяние всегда доступно для христиан, и все же мы должны духовно возрастать, так чтобы покаяние стало для нас не правилом, а, скорее, исключением.

Необходимость проповеди о покаянии

Многие церкви отвергли сегодня учение и практику покаяния. Но если мы желаем, чтобы грешники приходили к спасению, нам необходимо проповедовать и говорить о покаянии. Служители в церквях должны беседовать с новообращенными, желающими принять водное крещение, чтобы убедиться в том, что они покаются, так как в противном случае крещение станет для них бессмысленным обрядом. Служители алтаря должны учить пришедших к алтарю о покаянии, иначе доступ к Святому Духу для них будет просто закрыт.

Небиблейские методы не дают крещения Духом. Сначала покаяние! Нет сомнения, что кто-то сможет получить Святого Духа быстро, без промедления, однако покаяние должно происходить прежде всего. Дух Святой не сможет войти в неочищенный храм и пребывать там (2Кор.6:17; 7:10). Невозможно обратиться к Богу, не оставив грех.

Может ли быть так, что многие, исповедующие Христа и считающие себя принадлежащими к христианству, являются все-таки непокаянными? Может ли быть, что многие, называющие себя христианами, ищут только лишь чудес, благословений, сверхъестественных проявлений без покаяния? Мы имеем множество примеров, как большие знаменитости говорят о том, что они рождены свыше, и все же продолжают участвовать в беззакониях и грехах. Их слова о

вероисповедании оказываются просто пустыми. Мы должны осознавать, что без покаяния и святости любое духовное переживание становится незначительным и бесполезным.

Те, которые пытаются обойти покаяние, желают подменить Божий план спасения на свой собственный, как и Каин пытался вместо кровной жертвы принести овощи. Такие люди, возможно, попадут на брачный пир, но так как не имеют брачной одежды, будут выброшены вон (Мат.22:11-14). Некоторые люди пользуются благословениями Божьими, в то время как живут мирской жизнью. Они думают, что если Бог еще не произнес Своего суда, значит, что им удалось избежать его (Екк.8:11). Они не понимают благодати Божьей, Его долготерпения, которые Он являет, чтобы дать людям возможность покаяться (Рим.2:4; 2Пет.3:9). Необходимо не просто покаяться, но жить раскаянной жизнью.

Заключение

Покаяние – это обращение от грехов к Богу, это шаг веры в ответ на призыв Божий. Покаяние включает в себя: осознание греха, его исповедание, сожаление о нем и желание оставить его навсегда. Это и есть умирание для греха, через которое открывается доступ к общению с Богом.

Только покаяния не достаточно для спасения. Водное крещение завершает обращение от греха через погребение старой природы, а Дух Божий утверждает обращение человека к Богу, наделяя его новой природой и силой для ежедневного преодоления греха. Без покаяния водное крещение не имеет силы, и без него невозможно получение Святого Духа.

Если мы желаем, чтобы Дух Божий всегда пребывал в нашей жизни, мы должны жить раскаянной жизнью. И если мы хотим привести многих ко спасению, то должны учить о покаянии.

Глава 6

Водное крещение

*«Кто будет веровать и креститься,
спасен будет»
(Мар.16:16).*

*«Петр же сказал им: покайтесь, и да
креститься каждый из вас во имя Иисуса
Христа для прощения грехов»
(Дея.2:38).*

Определение водного крещения

Христианское крещение представляет собой церемонию, при которой человек, который покался в своих грехах, погружается в воду во имя Иисуса Христа для прощения этих грехов. Это есть акт веры в Иисуса Христа.

В этой главе мы рассмотрим различные виды крещения, о которых говорится в Библии, Божьи заповеди о необходимости водного крещения, а также проанализируем каждую отдельную часть вышеприведенного определения крещения.

Иоанново крещение

Иоанн Креститель, которого Бог послал «приготовить путь Господу», проповедовал крещение покаяния для прощения грехов и крестил людей таким образом (Мар.1:2-4; Лук.3:3-4). Он пришел и крестил, чтобы представить Христа Израилю (Иоа.1:31). Его крещение было переходным, целью которого было подготовить иудеев к учению Христа и христианскому крещению. Иоанн Креститель не делал попытки отменить еврейский закон, он лишь дополнил его с надеждой на то, что обращенные станут жить покаянной, нравственной жизнью, определенной самим законом и ожидать Того, Кто должен будет крестить их Духом Святым. Крещение Иоанна было «предхристианским» крещением, поскольку основание Новозаветной Церкви еще не было положено (см. главу 8). После дня Пятидесятницы Иоанновы ученики были крещены еще раз во имя Иисуса Христа (Дея.19:1-5).

Крещение Иоанна не имело какой-то формулы. Наверняка он говорил людям так: «Я крещу вас крещением покаяния» (Мат.3:11). Во время этого крещения люди исповедовали свои грехи (Мат.3:6; Мар.1:5). Итак, если крещение Иоанна было крещением покаяния, то получали ли люди прощение? Абсолютного прощения они получить, конечно, не могли, в особенности, прощения для будущих согрешений, поскольку таковые могли быть искуплены только через смерть Иисуса Христа. Некоторые люди настаивают, что Иоанново служение обеспечивало условное прощение грехов, однако, мы знаем, что условное прощение грехов уже давал закон жертвоприношений, который Иоанн, конечно, не пытался отменить. Похоже, что его крещение только указывало на грядущее прощение через Иисуса Христа и через христианское крещение.

Крещение Иисуса

Сам Иисус принял крещение от Иоанна. Поскольку Иисус был без греха (Евр.4:15), то становится ясным, что он делал это не для демонстрации своего раскаяния, и тем более, не для прощения грехов. Он крестился, чтобы явить себя Израилю как Мессия, т.е. как тот, кто крестит Духом, как Сын Божий (Иоа.1:31-34), а также чтобы «исполнить всякую правду» (Мат. 3:15). Мы можем разделить эти цели на несколько пунктов.

Христос крестился, чтобы всенародно представить себя людям и начать Свое служение. При этом присутствовали вода (водное крещение) и Дух (в виде голубя), как бы наперед говорящие о евангельском учении, которое Иисус будет учить позже Иоа.3:5.

Этим Иисус ратифицировал Иоанново крещение и одобрил его проповедь о покаянии, водном крещении и крещении Духом.

Иисус показал нам пример. Сам Он не нуждался в крещении, и все же он подчинился ему ради нас. Если безгрешный Христос принял крещение, то тем более мы должны принять его. Если мы хотим быть похожими на Иисуса (Рим.8:29), то должны поступать, как Он, и креститься.

Крестясь, чтобы исполнить всякую правду, Иисус показал нам тем самым, что он не относится к крещению как к простой церемонии или ритуалу. На протяжении всего Своего служения Он постоянно выделял духовную чистоту выше ритуальной, поэтому считал религиозные омовения фарисеев ненужными (Мат.15:1-20; Мар.7:1-23). В противоположность этому, Он обращал наше внимание на нравственное значение крещения.

Крещение учеников

Во время служения Христа на земле Его ученики крестили многих, проходя по городам по Его поручению (Иоа.3:22; 4:1-3). Библия очень мало говорит об этом и не разъясняет нам цели этого поручения. Некоторые писатели утверждают, что они крестили во имя Иисуса, тогда как другие настаивают, что это было лишь продолжением Иоаннова служения. Защитники первой теории говорят, что это была латентная (скрытая) форма христианского крещения, которое стало действенным только после искупления от греха Иисусом Христом. И все же последнее мнение более всего правдоподобно. Вот несколько аргументов поддержки данной точки зрения:

Это крещение упоминается в связи с Иоанновым крещением;

Сами ученики еще не понимали евангельской проповеди;

Христос проповедовал учение Иоанна о покаянии, приближении Царствия Божьего и крещении Святым Духом;

Сомнительно, что христианское крещение могло существовать хотя бы и в латентной (скрытой) форме до смерти Христа, поскольку крещение во имя Иисуса символизирует Его погребение и наше погребение с Ним.

Поэтому крещение Иоанна и крещение учеников являлись подготовительными для христианского крещения и не давали абсолютного прощения грехов.

Повеление Христа

Прямо перед восхождением на небо Иисус дает своим ученикам повеление идти и проповедовать Евангелие, учить все народы и крестить их (Мат.28:19). Он установил, чтобы все верующие в Него принимали крещение, дав обетование спасения всякому, кто будет веровать и креститься (Мар.16:16). Фарисеи и законники же «отвергли волю Божью о себе», когда не принимали крещения от Иоанна (Лук. 7:30). Мы будем виноваты в том же, если отвергнем крещение Господне.

Крещение первой христианской церкви

Церковь Нового Завета исполнила волю и заповедь Господа касательно водного крещения. В самой первой проповеди в истории церкви Петр увещевает людей креститься во имя Иисуса Христа (Дея.2:38). «Тогда охотно принявшие Слово, крестились» (Дея.2:41). Когда Самаряне поверили проповеди Филиппа, то крестились во имя Иисуса (Дея.8:12,16). Ефиопский евнух, Савл из Тарса, Лидия из Тиатира, Филиппийский тюремщик, Коринфяне и ученики Иоанна в Ефесе – все они приняли крещение, когда услышали и поверили в проповедуемое Евангелие (Дея.8:35-38; 9:18; 10:47-48; 16:15; 16:33; 18:8; 19:5). И хотя Корнилий и его домашние получили Святого Духа, Петр все же повелел им креститься во имя Иисуса Христа (Дея.10:47-48). Анания также повелел Павлу креститься во имя Господа Иисуса (Дея.22:16).

Церемония крещения: погружение

Крещение в буквальном смысле предполагает использование воды (Иоа.3:23; Дея.8:36; 10:47-48). Слово «крещение» происходит от греческого *''bapto''*, что означает *''окунуть, погружать''*. У.И. Вайн определяет крещение как «процесс погружения в воду». Существует много других слов, означающих окропление, но для слова «крещение» Бог избрал именно это слово, указывающее на погружение в воду.

Погружение в воду – это единственный способ крещения, который мы находим в Библии. К примеру, Иоанн крестил в реке Иордане (Мар.1:5, 9), а также « в Енноне близ Салима, потому что там было много воды» (Иоа.3:23). Для крещения выбирали водоемы и реки, достаточно глубокие для полного погружения, а не несколько капель для спрыскивания. «И крестившись Иисус тотчас вышел из воды» (Мат.3:16). «И когда выходил из воды тотчас увидел Иоанн разверзающиеся небеса...» (Мар.1:10). Филипп крестил евнуха путем погружения. «И сошли оба в воду, Филипп и евнух, и крестил его. Когда же вышли из воды, Дух Святой сошел на евнуха...» (Дея.8:38-39).

Павел описывает крещение как погребение со Христом (Рим.6:4; Кол.2:12). При внимательном прочтении становится понятным, что эти места Писания говорят о крещении погружением. Вы когда-нибудь видели, чтобы умершего хоронили, слегка посыпая его голову землей? В отношении Рим.6:4 в «Комментариях для проповедников» говорится: «Речь идет о крещении, т.е. погружении в воду, которое символизирует погребение, а, следовательно, смерть».

С давних времен появились различные формы крещения, вроде спрыскивания или обливания водой. Однако Библия о таких способах крещения ничего не говорит. Некоторые ветхозаветные методы предусматривали очищение спрыскиванием (окроплением), являясь прообразом христианского крещения, но пользоваться ими взамен утвержденных Апостолами способов мы не имеем права. Несколько стихов говорят об окроплении кровью Иисуса, однако в них речь идет о жертве Христа метафорическим языком, чтобы показать нам взаимосвязь Ветхого и Нового Заветов (Евр.9:13; 10:22; 11:28; 12:24). Эти стихи относятся отнюдь не к водному крещению. Исторически известно, что спрыскивание и обливание возникло по причине удобства. Погружение стало просто неудобным в особенности с тех пор, как родилась небиблейская практика: (1) крещения детей; (2) тройное крещение (практикуемое некоторыми троичниками); (3) отсрочки крещения вплоть до предсмертного одра (ухищрение для того, чтобы жить всю жизнь во грехе, и в конце все-таки спастись).

Имеет ли значение способ крещения?

Мы должны сохранять библейский способ крещения по следующим причинам:

Водное крещение – это библейская заповедь, поэтому мы должны исполнять ее в точности, как и всякую другую заповедь.

Иисус при крещении был погружен в воду, оставив нам пример делать так же. Если Тот, Кто не нуждался в водном крещении, совершил погружение, то не для нас ли это показано? Важно принимать крещение, то только так, как это сделал Иисус и Его апостолы.

Все другие методы крещения основываются на небиблейских традициях, а человеческие традиции являются плохим заменителем библейских учений. Иисус всегда осуждал традиции, которые приводили к отклонению от Слова Божьего. «Ибо вы, оставивши заповедь Божью, держитесь предания человеческого» (Мар.7:8). «Таким образом, вы устранили заповедь Божью преданием вашим» (Мат.15:6).

Единственное преимущество в опрыскивании – удобство, что, впрочем, также плохой предлог для не соблюдения Библии. Какое право мы имеем устанавливать удобные методы, отличающиеся от тех, которые дал нам Сам Иисус и которым пользовалась первая церковь? Конечно же, Иоанну было бы гораздо легче побрызгать на множество приходящих к нему, а Апостолам на 3000 обращенных в день Пятидесятницы, а Филиппу бы попрыскать на евнуха прямо где-нибудь в пустыне, Павлу – окропить водой тюремного стража, однако все они проводили крещение по заповеди Божьей. Какое право мы имеем уклоняться от установленных Богом правил ради нашего удобства?

Погружение демонстрирует послушание Богу и выражает почтение к Его Слову. К чему изобретать какие-то другие способы крещения и пытаться потом оправдать их? К чему эти дебаты по поводу того, приемлемы ли Богу человеком придуманные альтернативы водному крещению? Истинное уважение к Слову Божьему заставит человека поступать согласно записанным в нем постановлениям, а не игнорировать их.

Только через погружение сохраняется значение крещения как погребения со Христом.

Прощение грехов во время водного крещения

Иоанн Креститель проповедовал «крещение для прощения грехов» (Мар.1:4; Лук.3:3), указывая на время, в которое Бог простит людям их, т.е. во время христианского крещения. Прямо перед первым христианским крещением Петр произносит: «Покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов» (Дея. 2:38). Прощение означает искупление, стирание из памяти, отмена, освобождение. Во время крещения Бог искупает, отменяет, стирает из памяти грех и освобождает нас от него.

Некоторые не соглашаются и говорят, что крещение потому и происходит, что человек уже получил прощение грехов. Для таковых слово «для» в Дея. 2:38 – то же самое, что и «потому что». Однако, похоже, для всех ясно, что слово «для» означает «для того, чтобы»:

Это следует из буквального смысла греческого, английского и русского переводов.

Правильный перевод обусловлен содержанием контекста: «Что нам делать?» (Дея.2:37).

Петр ответил им, объясняя, что им нужно сделать, чтобы получить прощение грехов. Ведь он не сказал: «Покайтесь, и да крестится каждый из вас, потому что вы уже получили прощение грехов».

В Мат.26:28 записаны слова, которые произнес Иисус: «Ибо сие есть Кровь Моя нового завета, за многих изливаемая во оставление грехов» (в англ. переводе «для оставления грехов»). Христос пролил Свою Кровь для того, чтобы нам получить прощение грехов, а не потому, что мы его уже получили. В самой фразе содержится указание на будущее время, а не на прошедшее.

Многие другие места Писания подчеркивают роль крещения в прощении грехов.

Возрождение от воды?

Настал момент подчеркнуть, что Библия не учит о «возрождении от воды», т.е. той воды, в которую мы погружаемся во время водного крещения, поскольку сама вода, да и церемония крещения, не имеют в себе спасительной силы. Водное крещение – это не магический акт. Оно не имеет никакой ценности и действенности, если не сопровождается сознательной верой и покаянием. Крещение важно потому, что эту важность придает ему Бог. Бог мог бы простить грех и без водного крещения, однако в Новозаветной Церкви Он решает делать это в момент крещения. Наши действия при крещении не обеспечивают нам и не заслуживают для нас спасения от Бога. Только Сам Бог прощает грехи, благодаря искупительной жертве Иисуса Христа. Когда мы принимаем водное крещение согласно Божьему плану, Бог чтит наше послушание в вере и прощает нам грехи.

Водное крещение неотъемлемо от рождения свыше

Иисус сказал, что мы должны быть рождены от воды и Духа, чтобы нам войти в Царствие Божье (Иоа.3:5). Мы спасаемся «банею возрождения и обновлением Святым Духом» (Тит.3:5). (В 4 гл. дано объяснение, что в этих стихах речь идет о водном крещении). Эти стихи говорят, что водное крещение является частью рождения свыше, но не учат возрождению посредством водного крещения только. Иисус четко указал на то, что рождение свыше включает в себя рождение как от воды, так и от Духа.

Вера и крещение, дарующие спасение

Иисус сказал: «Кто будет веровать и креститься, спасен будет; а кто не будет веровать, осужден будет» (Мар.16:16). Иисус объединил верование и крещение в одно обетование о спасении человека, говоря, что оба этих составляющих необходимы. Если мы утверждаем, что крещение не нужно, то этим самым мы изменяем Слово Божье, как если бы оно гласило: «Кто будет веровать и будет или не будет креститься, тот спасен будет».

Иисус даже не затрагивал вопроса о том, что же будет с теми, кто «веровал», но отказался креститься. Он знал, что не имеющий веру не станет креститься, и что принимающий крещение без веры, принимает его напрасно. Он также знал, что истинно верующий примет крещение. И словами «кто не будет веровать, осужден будет» Он дал понять положение тех, которые отказываются принимать водное крещение.

Омытие грехов

В Дея.22:16 говорится: «Итак, что ты медлишь? Встань, крестись и омой грехи твои, призвав имя Господа (Иисуса)». Из этого мы видим, что Бог оmyвает наши грехи тогда, когда мы призываем Его имя. «Но оmyвались, но освятились, но оправдались именем Господа нашего Иисуса Христа и Духом Бога Нашего» (1Кор.6:11). Многие комментаторы видят в этом стихе еще одну ссылку на то, что омовение грехов происходит тогда, когда человек креститься во имя Господа Иисуса Христа.

Часть спасения

Петр напоминает нам о тех днях, в которые восемь душ спаслось от воды (в англ. переводе «спаслись водой») (1Пет.3:20). «Так и нас ныне подобное сему образу крещение, не плотской нечистоты оmyтие, но обещание Богу доброй совести, спасает воскресеньем Иисуса Христа» (1Пет.3:21).

Те самые воды, которые потопили людей во времена Ноя, фактически служили средством спасения восьми человек, находившихся в ковчеге, который плавал на поверхности воды. Итак, они «спаслись водою», что символизирует роль водного крещения сегодня. Крещение стало для нас средством спасения не потому, что оно оmyвает грязь с наших физических тел, но через обещание доброй совести. И поскольку Бог оmyвает наши грехи во время водного крещения, необходимо просить Его о том, чтобы Он даровал добрую совесть, которая не будет подвержена осуждению.

Но мы не должны полагать, что сама вода обладает какой-то спасительной силой. Вода сама по себе не спасает, как и не спасла бы Ноя и его семью во время потопа. Спасение находилось в ковчеге, и только те, кто подчинились Божьему плану и вошли в ковчег, получили спасение. Поэтому послушание Богу в исполнении заповеди водного крещения является гарантией спасения человека. Другими словами, крещение – это вода, через которую мы получаем спасение, а Иисус – Сам ковчег спасения. «Комментарии для проповедников» поддерживают наше объяснение 1Пет.3:21: «Крещение дает нам спасение, но тогда, когда оно не является просто внешним обрядом. Отделение внешней церемонии от духовного содержания и благодати Божьей не может дать спасения. Первое необходимо, однако это только внешний знак, определенный Иисусом Христом, но без второго оно не имеет никакого значения».

Погребение со Христом

Павел учит, что водное крещение символизирует погребение со Христом (Рим.6:3-4; Кол.2:12). Во время крещения погребается наш «ветхий человек». «Ветхий человек» - это жизнь до рождения свыше во грехе, жизнь под осуждением. После крещения запись о наших прежних грехах исчезает навсегда. Что касается Рим.6:3, Ф.Ф. Брюс в «Новозаветных комментариях» говорит: «Из этого и других мест Писания ясно, что Павел не считал крещение альтернативой для человека, чем-то, что христианам можно исполнять по желанию. В разуме своем он и не мыслит о феномене «некрещеного верующего»».

Крещение во Христа

Павел также учил, что мы крестимся во Христа: «Все вы, во Христа крестившиеся, во Христа облеклись» (Гал.3:27). Мы понимаем, что речь здесь идет об одном крещении от воды и Духа, посредством которого мы приобретаем к телу Христову. Водное крещение необходимо, чтобы нам уподобиться Христу и стать членами Его духовной семьи.

Духовное обрезание

Павел сравнивает водное крещение с обрезанием Ветхого Завета. «В Нем вы и обрезаны обрезанием нерукотворенным, совлечением греховного тела плоти, обрезанием Христовым; бывши погребены с Ним в крещении, в Нем вы и совоскресли верою в силу Бога, Который воскресил Его из мертвых, и вас, которые были мертвы во грехах и в необрезании плоти вашей, оживил вместе с Ним, простив нам все грехи» (Кол.2:11-13). Это место Писания имеет отношение к водному и духовному крещению, которое включает в себя как погребение «ветхого человека», так и воскресение нового в Иисусе Христе. Водное крещение является духовным обрезанием, которое отделяет нас от греха, «отрезает» власть старой природы и дает нам возможность получить прощение грехов. Духовное крещение завершает процесс обрезания, наделяя нас новой духовной жизнью.

Ветхозаветное обрезание было средством, через которое ребенок мужского пола становился частью еврейского вероисповедания и наследником обетований Авраама. Бог сказал Аврааму: «Сей есть завет Мой, который вы должны соблюдать между Мною и между потомками твоими после тебя: да будет у вас обрезан весь мужской пол... Необрезанный же мужского пола, который не обрежет крайней плоти своей, истребится та душа из народа своего; ибо он нарушил завет Мой» (Быт.17:10,14). Однако обрезание не имело никакой ценности без веры в Бога и послушания Его Слову (Рим.2:25; 4:12). Необрезанный человек не мог принимать участие в пасхе (Исх.12:43-44). Подобным образом, во Христе Бог обрезает в нас старые грехи и присоединяет нас к Божьему народу. Без обрезания еврей не считался соплеменником. Он подлежал наказанию смертью и не мог принимать участия в Божьем плане спасения.

Крещение в прообразах

В 3-ей и данной главе мы указывали на следующие ветхозаветные прообразы водного крещения:

- Пересечение Красного моря;
- Омовение и окропление Израиля во время получения закона;
- Умывальник во дворе скинии;
- Омовение священников при их посвящении;
- Омовение жертв животных;
- Омовение и окропление очистившихся прокаженных;
- Омовение прикоснувшихся к нечистому;
- Омовение военных трофеев и одежды воинов;
- Потоп и Ноев ковчег;
- Обрезание.

Вот дополнительные примеры прообразов крещения:

- Левиты, которые стояли на служении пред Богом, должны были пройти освящение и окропление водой (Чис.8:7);
- В день искупления священник должен был омыть себя (Лев.16:4, 24);
- Нееман получил исцеление после того, как семь раз окунулся в Иордане, послушавшись повеления Елисея (4Цар.5:10-14). Нееман считал ниже своего достоинства окунуться в грязный Иордан, однако не получил исцеления, пока не подчинился. Слуги спросили его: «Если бы пророк сказал тебе нечто более важное, не послушался ли бы ты его, а тем более, когда он говорит тебе только «иди, омойся и будь чист?» Этот принцип применим ко всякой Божьей заповеди, включая заповедь о водном крещении. Мы не

должны подвергаться сомнению или отвергать Божий план, а послушно исполнить его, принимая водное крещение, и, тем самым, получая духовное очищение, которое предлагает нам Бог.

Если посмотреть более внимательно на эти прообразы, то можно увидеть важность водного крещения. Прежде чем священник мог войти в скинию, он должен был омыть себя в умывальнике, иначе он был бы поражен смертью. Бог заповедал: «Пусть умоются водою, чтобы им не умереть» (Исх.30:20). Если священник прикоснулся к нечистому, то он становился вновь чистым только после того, как омывал себя водой (Лев.15; 17:15,16; Чис.19; сравните Иез.36:25). Это была «вода очистительная» (Чис.19:9). Если человек отказывался омываться таким образом, то он продолжал нести на себе свои беззакония (Лев.17:16). «Истребится человек тот из среды Израиля; ибо он не чист, еще нечистота его на нем» (Чис.19:13). «Если же кто будет нечист и не очистит себя, то истребится человек тот из среды народа; ибо он осквернил святилище Господа; очистительною водою он не окроплен, он нечист» (Чис.19:20).

При внимательном изучении этого вопроса находим, что кровь всегда смешивалась с водою. Это символизирует прощение наших грехов кровью Иисуса во время водного крещения. После того, как был дан закон на горе Синай, Моисей смешал кровь с водой и окропил народ (Евр.9:19). При очищении прокаженного священник смешивал с водой кровь птицы и окроплял ею человека, священник убивал рыжую телицу и сжигал ее вместе с кровью (Чис.19:1-5). Пепел становился равным крови как очистительный элемент (Евр.9:13) и смешивался с водой для приготовления очистительной воды (Чис.19:9). Во всех этих случаях вода присутствовала там, где применялась кровь.

Более, чем публичное исповедание

Те, кто не верит, что грехи прощаются во время водного крещения, признают тем самым, что оно не более, чем публичное исповедание веры, и объявление о том, что грехи уже прощены, не более, чем декларация о присоединении к Церкви. Однако многие места в Библии указывают на то, что крещение – это нечто большее, чем просто публичное исповедание или знамение прошедшего духовного события. Вот некоторые примеры:

- 1) Эфиопский евнух принял крещение в пустыне, где никто не мог его видеть (Дея.8:26-39).
- 2) Филиппийский тюремщик крестился посреди ночи от Павла и Силы, которые еще недавно получили жестокое бичевание за благовестие (Дея.16:25-33). Если бы крещение было всего лишь публичной или необязательной церемонией, то тюремщик наверняка бы стал ждать, когда Павел с Силой залечат свои раны, или, во всяком случае, пока не настанет день. 3) Иоанновы ученики уже были крещены однажды и прошли «публичную церемонию», однако христианское крещение было настолько важным, что Павел поспешил перекрестить их во имя Иисуса Христа (Дея. 19:1-5). 4) Корнилий со своими домашними уже приняли Святого Духа и говорили на иных языках, и все же Петр повелел им креститься (Дея. 10:47-48).

«Христос послал меня не крестить...»

Пытаясь опровергнуть важность водного крещения, некоторые цитируют слова Павла: « Ибо Христос послал меня не крестить, а благовествовать...» (1Кор.1:17). Чуть выше стихами мы читаем, как Павел упрекает Коринфян за разделения, которые происходили в церкви, когда одни говорили, что они следуют учению Аполлоса, другие же – учению Кифы, а кто-то – учению Христа (1Кор.1:11-13). Павел говорит с облегчением о том, что сам он крестил только несколько человек, чтобы никто не мог упрекнуть его в том, что он крестит кого-то в свое имя (1Кор.1:14-16). Здесь Павел объясняет, что в то время как другие имеют привилегию крестить людей, его особенное призвание было в том, чтобы проповедовать. Этим он хотел сказать, что не имеет значения, кто преподает людям крещение, но главное, чтобы Евангелие проповедовалось.

Таким образом, Павел подчеркивает, что спасение приходит только через Иисуса Христа, а не через знаменитых лидеров. Вместо того чтобы смотреть на личности тех, кто крестил их и проповедовал им, коринфянам следовало смотреть на Иисуса и Его Евангелие. Как заметил Брюс в «Комментариях для проповедников»: «Слова Павла в 1Кор.14-17 означают, что не само таинство крещения не имеет значения, а то, кто его производит». Обращаясь к коринфянам он

подразумевает, что все члены церкви в Коринфе уже приняли крещение. Увещевание коринфян Павлом никак не принижает роли водного крещения, как части постановлений Нового Завета, о котором сам Павел учит во многих своих посланиях.

Роль человека в водном крещении

Некоторые утверждают, что водное крещение необязательно, потому что оно означало бы спасение делами человека. Однако мы должны понять, что крещение – это акт веры, это тот момент, который Бог избрал для прощения грехов кающегося грешника. Вместе с Мартином Лютером мы соглашаемся с тем, что оправдание дается верой, а также верим и важность водного крещения.

Часто Бог требует от человека действия, прежде чем Он начнет совершать Свою духовную работу. Ветхозаветные постановления об обрезании, кровной жертве, церемониях очищения не противоречат оправданию верой. Прежде чем Иисус превратил воду в вино, Он приказал слугам наполнить водоносы водой (Иоа.2:7). Прежде чем Иисус воскресил Лазаря из мертвых, Он потребовал, чтобы люди откатали камень от гроба (Иоа.11:39). Он мог бы свершить эти чудеса и без помощи людей, но Он желал видеть конкретные действия, в которых проявляется вера и послушание.

Только потому, что один человек крестит другого, совсем не значит, что он его спасает. Человек не может прощать грехи, Бог только использует его как инструмент в распространении Евангелия. Подобным образом Бог использует человека для проповеди о спасении (1Кор.1:18, 21), и никто не смог бы даже слышать о спасении без проповедующего (Рим.10:13-17). Когда Бог остановил Павла на пути в Дамаск, Он не открыл ему план спасения Сам, но позже для этого направил к нему пророка Ананию (Дея.9). Ангел Божий не стал проповедовать Корнилию, но направил его к Петру, чтобы Корнилий смог услышать весть о спасении (Дея.10). Чтобы донести Свою Благою весть до других, Бог использует людей, и водное крещение не исключение в этом случае.

Если мы станем игнорировать заповедь о крещении, считая его делами человека, то следуя этому образцу, можно игнорировать и заповедь о покаянии, что приведет к абсурдной идее о спасении без покаяния.

Прощение и омытие грехов

Некоторые учат, что прощение и омытие является разными действиями, первое из которых происходит при покаянии, а последнее – при водном крещении. Согласно этому учению, при покаянии Бог принимает прощение человека о прощении и восстанавливает общение с ним, а в крещении стирается память о грехе и отменяется наказание за него. Однако это не так. В толковом словаре Уэбстера слова «омытие» (remission) и «прощение» (forgiveness) являются синонимами. Ветхий Завет ассоциировал прощение с искупительной жертвой. Израильтяне должны были не только признать грех и простить Бога о прощении, но и принести жертву кровную для получения этого прощения. Нижеприведенные места Писания указывают на то, что прощение зависит от кровной жертвы: Лев.4:13-35; 5:7-18; 6:1-7; 19:22; Чис.15:22-28 и Вт.21:1-8. При освящении храма Соломон молился, чтобы Бог услышал молитвы приходящих в храм и воспринял их жертвы (3Цар.8:30-50; 2Пар.6:21-39). Он не имел в виду, что молитва сможет заменить жертву, но ассоциировал ее с жертвоприношением.

Есть много других мест Писания, где Бог обещает простить Своему народу согрешения, если они покаются (2Пар.7:14; Иер.36:3). Сам народ нередко просил о прощении (Пс.24:18; Дан.9:19; Ам.7:2), но ни один стих не отвергает необходимости кровного жертвоприношения, которое должно было принесено искренно и от чистого сердца. В Евр.9:22 говорится: «Без пролития крови не бывает прощения грехов». И хотя жертвы животных сами не давали прощения, но лишь указывали на Христа, святые Ветхого Завета демонстрировали свою веру послушанием плану Божьему через приношение жертв.

Много мест Нового Завета обобщено говорят о прощении, которое человек может получить от Бога (Мат.12:31-32; Мар.4:12; Лук. 23:34; Рим.4:7), в то время как другие места говорят о прощении грехов человека человеком (Мат.18:21; 2Кор.2:10; 12:13). Много мест Библии говорит о

прощения, которое верующие могут получить после обращения (Мат.6:12-15; Дея.8:22; Мар.5:15; 1Иоа.1:9; 2:1), однако эти стихи предполагают, что человек уже принял водное крещение.

В Новом Завете упоминается только два человека, которые получили прощение без водного крещения – парализованный и женщина, которая омыла ноги Иисуса (Мат.9:26; Лук.7:47-49). Оба эти случая произошли во время перехода от Ветхого завета к Новому, прежде чем была основана Новозаветная Церковь и прежде чем появилось водное крещение во имя Иисуса. Иисус ждал от тех, которым Он простил грехи, что они станут следовать закону и ждать последующих откровений о Его смерти и воскресении. Однако во всех этих примерах Бог даровал прощение только при условии послушания Его ветхозаветному плану. Даже кающийся вор на кресте получил прощение по Ветхому завету, по которому Иисус был Первосвященником и жертвой одновременно.

Во время Нового завета мы получаем прощение не только через покаяние, но и через водное крещение во имя Иисуса, которые стали действительны, благодаря крови Христа.

Связь покаяния и крещения объясняет трудный стих, в котором Иисус сказал своим ученикам: «Кому простите грехи, тому простятся; на ком оставите, на том останутся» (Иоа.20:23). Если только исповедания достаточно для прощения, тогда каким образом апостолы могли прощать грехи? Они не могли исполнять роль дающего прощение вместо Бога, не могли они также занять положение Христа как посредника, но люди, крестившиеся от них, получали прощение грехов. Апостолы не имели права отказать в крещении тем, кто уверовал (Дея.10:47), и всякий, кто принимал крещение от апостолов получал прощение грехов, а кто отвергал его, оставался не прощенным.

Вера необходима при крещении

Истинная вера в Бога и Его Слово ведет нас к водному крещению. Без веры в Бога крещение бессмысленно. Без веры невозможно угодить Богу (Евр.11:6). Крещение во имя Иисуса становится действенным только тогда, когда крестящийся имеет веру в Иисуса и в силу Его имени (Дея.10:43). Филипп призвал евнуха иметь веру, прежде чем ему креститься (Дея.8:32). Для того чтобы Бог мог простить грехи во время водного крещения, человек должен иметь веру в Иисуса как Спасителя, стремиться к прощению, а не к церемонии, воде, делам или благосклонности церковного служителя.

Где покаяние, там и крещение

Согласно Дея.2:38 и другим местам Писания, для того, чтобы получить дар прощения, необходимы как покаяние, так и водное крещение. «Покайтесь, и да крестится из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов...» (Дея.2:38). Можно сказать, что Бог уничтожает сегодняшние последствия греха при покаянии, а будущие последствия при водном крещении (см. главу 5). Покаяние, конечно, играет решающую роль в получении прощения, однако в соответствии с Библией правильнее сказать, что прощение дается после покаяния и водного крещения.

Покаяние должно предшествовать крещению. Иоанн сначала проповедовал покаяние, и затем его ученики исповедовали свой грех во время водного крещения (Мат.3:6; Мар.1:5). Когда люди приходили креститься от него, он требовал, чтобы они сотворили «достойный плод покаяния» (Мат.3:8; Лук.3:8). Крещение – это погребение прошлых грехов, однако, чтобы погребение имело смысл, необходима смерть для греха через покаяние. А для того, чтобы грехи были прощены через водное крещение, необходимо совершить покаяние в этих грехах.

Крещение без покаяния

Поскольку Библия учит, что покаяние должно предшествовать крещению, служитель должен правильно объяснить новообращенному смысл покаяния. Если же человек, претендующий на крещение, не желает покаяться, то служитель имеет право отказать ему, как это делал Иоанн. Конечно, он не может требовать высокой духовной зрелости от человека, поскольку она приходит со временем и через слышание Слова Божьего. Достаточно для служителя будет принять искреннее заявление от кандидата на крещение, что покаяние было совершено, а в конце каждый за себя даст ответ Богу. Однако будет в соответствии с Библией верно, если служитель задаст претендующему

на крещение несколько вопросов, чтобы убедиться, имеет ли он веру в Иисуса Христа, как убедился Филипп прежде, чем он крестил эфиопского евнуха (Дея.8:37).

Библия не сообщает нам, как поступать, если вдруг кто-то из крестившихся заявит, что он не покаяться до своего крещения в воде. Некоторые, возможно, захотели бы крестить такого человека еще раз. Однако Библия не содержит никаких записей относительно повторного крещения в подобной ситуации. Поскольку крещение является актом веры, то перекрещивание может быть необязательным, если крещение было мотивировано верой в Бога и искренним желанием жить для Него. Вера и стремление к Богу могут принять форму покаяния. Действительность крещения обусловлена верой, которая сама по себе требует признание греха и принятие Голгофской жертвы, а не перечислением всех грехов человека, которые он когда-либо совершал. Вот несколько примеров, демонстрирующих данную позицию:

Крещение младенцев недействительно, поскольку дитя не может выразить свою веру. Если какой-то человек был крещен в младенчестве, то он должен принять крещение снова по достижении возраста, в котором он способен осознать свои поступки, показать веру и совершить покаяние.

Если взрослый человек крестился более по социальным причинам, нежели по духовным, он должен быть повторно крещен, когда будет иметь веру и совершит раскаяние.

Когда взрослый человек почувствует нужду в Боге и желание жить для Него, примет водное крещение, но позже поймет, что покаяние было сделано не до конца, то для такого человека нет нужды перекрещиваться. Он должен, не откладывая, покаяться в своих грехах и принять дар Святого Духа. Ему не нужно снова креститься, потому что его прежнее крещение было актом веры в Иисуса Христа.

Если какой-то человек совершает раскаяние, креститься в воде и принимает Святого Духа, но после возвращается к греховной жизни, а через некоторое время раскаивается в своем отступлении от Бога, то такому человеку нет нужды креститься заново, поскольку его прежнее крещение покрывает его последующие грехи.

В завершение следует сказать, что достаточно креститься один раз, если крещение принимается во имя Иисуса Христа с верой в Него, однако никакой грех (до или после крещения) не прощается без покаяния. Действительность водного крещения не зависит от веры, нравственности (или их недостатка) членов семьи, руководителя церкви или друзей, но от покаяния и веры самого крестящегося.

Крещение младенцев

Как уже ясно из вышесказанного, крещение младенцев не является действительным и никогда не станет действенным в жизни человека, поскольку ребенок не может иметь сознательной веры. Некоторые полагают, что Бог наделяет детей верой, чтобы сделать крещение действительным. Однако следует помнить, что хотя Бог и является единственным источником веры, все же ответственность лежит на человеческой воле: захочет ли он принять решение креститься или нет. Спасительная вера есть сознательный акт в ответ на призыв Божий.

Библия учит, что креститься могут только верующие (Мар.16:16; Дея.8:37) и покающиеся (Лук.3:8; Дея.2:38). Младенцы не могут не только веровать, но и покаяться, тем более что сама Библия не содержит ни одного случая крещения младенцев.

Некоторые люди ссылаются на обращение к вере целыми семьями как на свидетельство в пользу крещения младенцев. Например, находим, как домашние Лидии и Филиппийского тюремщика крестились в воде (Дея.16:15; 31:33). Однако нельзя забывать, что о домашних Корнилия также сказано, что они получили крещение Святого Духа и стали говорить на иных языках, но всем понятно, что младенцы не могли бы говорить на иных языках (10:24, 44-46; 11:14-17). В буквальном смысле под словом «домашние» подразумевался даже домашний скот, однако никто не станет утверждать, что животные были также крещены. Библия говорит нам, что все домашние тюремного надзирателя уверовали и что уверовали также и домашние Криспа (Дея. 16:34; 18:8), однако младенцы, если таковые были среди них, все же не могли иметь сознательной веры. Под словом «домашние» в данном контексте мы понимаем только тех, кто был способен принять крещение по Писанию, т.е. достаточно взрослых, чтобы покаяться, иметь веру и получить спасение.

Некоторые люди учат о водном крещении младенцев, опираясь на примеры обрезания в Ветхом Завете. В противовес этому учению следует сказать, что водное крещение является духовным обрезанием, а не плотским, и оно включает в себя не физическое очищение, а духовное. Прежние грехи и прежняя жизнь обрезаются, что подразумевает наличие сознательной веры и покаяния. В Кол.2:11-12, где говорится о крещении как духовном обрезании, мы находим, что духовная работа совершается через нашу веру при содействии Божьем. Более того, обрезание символизирует не только водное, но и Духовное крещение. Претендующий на водное крещение должен быть готовым принять и Духовное крещение.

Во времена Ветхого Завета Бог относился к еврейскому народу как к избранному, отделив его от остального мира. Сегодня Бог может иметь общение с каждым индивидуально. Его избранным народом сегодня являются те, кто рождены свыше и духовно отделены от мира.

Крещение для умерших

Крещение для умерших является небиблейским актом. Мертвые не могут иметь спасительную веру, тем более не могут покаяться. Для них это слишком поздно. «Человеку положено однажды умереть, а потом суд» (Евр.9:27). Библия не содержит такого учения, что мертвые души после смерти имеют возможность получить спасение, в особенности же через действия других от имени усопших. Практика крещения мертвых основывается на ошибочном толковании 1Кор.15:29. В 1Кор.15 гл. Павел учит о будущем воскресении из мертвых. И в качестве аргумента он спрашивает: «Если мертвые не воскресают, то для чего и креститься (в англ. переводе «для чего и крестятся некоторые...») для мертвых?» Существует несколько теорий относительно того, что имел в виду Павел, однако уже то ясно, что в этом стихе нет ни одобрения, ни увещания о крещении для мертвых, иначе это перечеркнуло бы все остальные стихи Писания. Вот три возможных объяснения данного стиха:

Павел говорил о тех, которые пришли ко Христу в результате смерти своих близких родственников;

Он говорил о крещении приблизительным сравнением, как бы обличая самих коринфян в своем противоречии. Похоже, что некоторые коринфяне учили о том, что воскресенья не существует, в то время как сами крестились для мертвых, и Павел указывает на несостоятельность их убеждений.

Он имел в виду Христово крещение в смерть. Под мертвыми не подразумевается Христос, поскольку это слово дано во множественном числе, однако это слово может символизировать нашего ветхого человека, которого мы оставили через покаяние. Через крещение погребается старый человек, чтобы воскреснуть в обновленной жизни, как и Христос (Рим.6:3-5). С этой точки зрения крещение представляет собой исповедание веры в Иисусово воскресенье, что Павел и подтверждает в данной главе.

Грехи после крещения

Христиане могут получать прощение грехов, совершаемых после крещения (1Иоа.2:1). Все, что от нас требует Бог – это исповедание греха и раскаяние в нем. «Если исповедуем грехи наши, то Он, будучи верен и праведен, простит нам грехи наши и очистит нас от всякой неправды (1Иоа.1:9). В этом случае повторного крещения Бог не требует. Наше крещение становится действенным и для прощения последующих грехов, которые мы будем исповедовать в покаянии перед Богом.

Почему Бог избрал крещение

Бог суверен в Своих планах, и мы не имеем никакого права требовать от Него отчета в них. С другой стороны, отсутствие нашего понимания никоим образом не освобождает нас от повиновения. И все же мы можем понять, почему Бог избрал водное крещение и придал ему такую значимость. Вода символизирует смерть. Вода влечет огромные разрушения при штормах и

наводнениях, в которых человек погибает всего через несколько минут после погружения в воду. Во дни Ноя Бог использовал воду, чтобы уничтожить весь неверующий мир.

Во-вторых, вода ассоциируется с очищением и омовением. Она чаще всего используется для омовения и очищения. Для общего употребления она является наиболее часто используемым очистительным средством. Она растворяет грязь, она всегда доступна, ее можно использовать практически во всех необходимых случаях без какого-либо страха об ущерб. Как жидкость ее можно легко применять в любой ситуации.

И последнее, вода символизирует жизнь. Никакое предприятие, ни одно животное или человек не могут существовать без воды. Человек может существовать несколько недель без пищи, но только несколько дней без воды. Вода растворяет многие вещества, позволяя химическим реакциям происходить в ее среде. Приблизительно 60% всего человеческого тела состоит из воды. И 80% состава крови – вода. Кровь, которая разносит кислород и питательные элементы во все части тела, не могла бы течь без воды, она перестала бы быть «душой (в англ. переводе «жизнью») всякой плоти» (Лев.17:14).

Эти важные истины о воде дают нам объяснение того, что происходит во время крещения. Когда мы погружаемся в воду во время крещения, Бог уничтожает, потопляет и погребает нашего «ветхого человека». Именно во время крещения Бог совершает окропление кровью Иисуса для очищения нашего греха. Восстав из воды, мы готовы для новой жизни в Духе Святом.

Различие между водным и духовным крещением

Хотя водное крещение и духовное крещение составляют одно единое крещение, мы не должны путать два этих разных явления. В идеальном варианте человек получает Святого Духа, когда выходит из воды, но такое происходит не всегда. У человека может не хватать знания, веры или покаяния. Самаряне являются хорошим тому примером (Дея.8:12-17). Есть много случаев, когда человек кается и тут же принимает Святого Духа, даже когда водного крещения еще не было. Корнилий в этом случае является хорошим примером. Библия описывает духовное и водное крещения как два разных явления, которые совершаются с одной и той же целью – спасения человека.

Нужно ли крещение?

Наш ответ на этот вопрос позитивен. Бог мог бы принять решение о прощении грехов и без водного крещения, однако Его Слово свидетельствует, что Он делает это во время крещения. Вопрос должен быть не в том, что Бог *мог бы сделать*, а в том, что Он *делает*. Мы не станем требовать у Бога отчета, равно как и не имеем право учить о прощении грехов в отрыве от христианского крещения. Необходимо избегать всяких человеческих философий о возможных исключениях. Мы знаем: Библия учит тому, что Бог прощает и омывает грехи в крещении во имя Иисуса, и наша задача практиковать это.

Значение водного крещения

Давайте обобщим все то, что происходит во время водного крещения.

Бог прощает грех (Дея.2:38; 22:16). Грехи прощены в полном смысле этого слова. Стирается запись о нас как о грешниках и снимается наказание за грех. Духовная смерть удалена. Прощение относится ко всем грехам, в которых мы каемся, независимо от времени, в которые они совершаются. Прощение происходит только тогда, когда человек верит, кается и крестится, но действительность крещения не зависит от духовного состояния другого человека (к примеру, служителя).

Водное крещение является частью рождения свыше. Крестящийся рождается от воды, в процессе чего Бог совершает Свою работу (Иоа.3:5; Тит.3:5).

Крещение символизирует нашу смерть и погребение с Иисусом (Рим.6:1-4; Кол.2:12). Оно означает, что мы умираем для греха через покаяние и погребаем не только наши прошлые грехи, но и нашего «ветхого человека», т.е. власть греха в нашей жизни.

Водное крещение является частью единого крещения в тело Христово (Рим.6:3-4; Гал.3:27).

Это есть личное соединение с Иисусом и вхождение в Его семью.

Водное крещение – это часть нашего духовного обрезания (Кол.2:11-13). Бог совершает духовное «хирургическое вмешательство», обрезая нашего «ветхого человека» вместе с его грехами. Крещение означает установление с Ним отношений по Новому Завету.

В этой главе говорилось о важности и необходимости водного крещения. В следующей главе мы поговорим о библейской формуле водного крещения, ее значении и важности для нас сегодня.

Глава 7

Формула крещения: во имя Иисуса

*«Тогда Петр сказал: покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов...»
(Дея.2:38).*

Правильное христианское крещение – это крещение во имя Иисуса. Это означает устное призывание имени Иисуса во время процедуры водного крещения.

Библейское учение

Книга Деяния Апостолов содержит пять примеров крещения во имя Иисуса Христа, в то время как различные небиблейские учения предлагают нам другие имена и формулы в отношении крещения. Ниже мы приводим шесть неопровержимых ссылок на крещение во имя Иисуса Христа:

После первой проповеди церкви Нового Завета Петр при поддержке остальных Апостолов повелел всем креститься во имя Иисуса Христа (Дея.2:14, 37-38). И те, которые приняли слово, крестились согласно данному повелению (Дея.2:41).

После того как Самаряне поверили проповеди Филиппа, в которой он благовествовал об имени Иисуса, они крестились «во имя Господа Иисуса» (Дея.8:12,16).

После того как Корнилий вместе со своими домашними приняли Святого Духа, Петр «повелел им креститься во имя Иисуса Христа» (Дея.10:48).

Когда Павел встретил некоторых учеников Иоанна Крестителя в Ефесе, то расспросил об их крещении. Выяснив, что они были крещены только Иоанновым крещением, он снова крестил их, но теперь во имя Господа Иисуса (Дея.19:5).

Сам Павел крестился во имя Иисуса, ибо Анания сказал ему: «Встань, крестись, омой грехи твои, призвав имя Господа (Иисуса)» (Дея.22:16).

В добавление к этим пяти примерам, в 1Кор. мы читаем, что коринфяне были крещены во имя Иисуса Христа. Церковь была полна разделений, где некоторые говорили, что они являются последователями Павла, Петра, другие – Аполлоса, третьи – Иисуса. Павел обличает их, говоря, что «неужели Христос разделится?» «Или Павел распялся за вас? Или вы крестились во имя Павла?» (1Кор.1:13). Очевидно, напрашивающийся ответ на этот вопрос: «Нет, мы крестились во имя Иисуса». Поскольку Коринфяне крестились во имя Иисуса Христа, а не Павла, то они и принадлежали Христу, но не Павлу. Слова Павла можно было бы понять так: Иисус умер за Свою Церковь, и Церковь крещена в Его имя, поэтому и должна объединиться под Его именем. Если бы церковь в Коринфе не была крещена во имя Иисуса, то аргументы Павла не имели бы никакого смысла.

Из этих шести выдержек мы заключаем, что апостольская церковь всегда крестила во имя Иисуса. Все верующие, будь то Самаряне, евреи или язычники, – все крестились во имя Иисуса Христа.

Погребение со Христом

Крещение – это погребение со Христом, т.е. отождествление с Его смертью и погребением. Только Иисус умер и был погребен за наши грехи, поэтому и крещение должно быть в Его имя.

Отождествление со Христом

Крещение – это личное отождествление со Христом, потому что мы крестимся в Иисуса Христа (Рим.6:3; Гал.3:27). Мы крещены в Его имя, чтобы отобразить Иисуса в себе, приняв Его имя на себя. Чтобы стать частью тела Христова, мы должны принять на себя имя Христа.

Во времена Ветхого Завета Бог говорил о храме как о месте, где пребывало Его имя (3Цар.8:29). Во время Нового Завета Божьим храмом является церковь (1Кор.3:16-17), поэтому она должна носить Его имя. Святые, о которых говорит книга Откровения, как мы видим, имели на челах своих написанное имя Бога (От.3:12; 14:1; 22:4).

Один из протестантских авторов пишет: «Имя человека означает его личность, власть и силу, так что крещение во имя Господа Иисуса Христа означает соучастие в Его личности, власти и силе. Креститься во имя Иисуса – значит стать гражданином и членом Его Царства». Крещение отождествляет нас со Христом, делает нас Его «имуществом» и открывает нам доступ к Его телу, которое есть церковь. Станем ли мы пренебрегать крещением во имя Того, Кто умер за нас, драгоценным «имуществом», Которого мы становимся, призывая имя Его?

Принятие семейной фамилии

Библия говорит о спасении как о рождении свыше и как об усыновлении. Так или иначе, мы должны принять имя нашей новой семьи. Это происходит во время водного крещения, поскольку оно является частью всего процесса рождения свыше и уподобления Христу.

Младенец мужского пола во времена Ветхого Завета официально получал имя при обрезании (Лук.1:57-63; 2:21). Для нас духовным обрезанием является водное крещение (Кол.2:11-12). Некоторые священники были отстранены от священства только по той причине, что не были записаны по имени своих отцов и не могли доказать свое происхождение (Езд.2:61-62). Мы же получаем свидетельство священства и духовного наследия, когда «записываемся» на небесах под именем нашего Отца.

Иисус пришел во имя Отца, получив его по наследию (Иоа.5:43; Евр.1:4). Поэтому имя Иисус и является именем Отца, под которым Он открыл себя нам. И вся духовная Божья семья носит имя Иисуса (Еф.3:14-15). Вот почему мы крестимся во имя Иисуса Христа. Если мы желаем стать частью Его семьи, то должны принять Его имя.

Прощение грехов во имя Иисуса Христа

Крещение для прощения грехов и имя Иисуса неразрывно связаны. Об этом говорит Петр: «Ибо нет другого имени под небом, данного человекам, которым надлежало бы нам спастись» (Дея.4:12). Он также проповедует: «О Нем все пророки свидетельствуют, что всякий верующий в Него получит прощение грехов именем Его» (Дея.10:43). «Всякий, кто призовет имя Господне, спасется» (Дея.2:21). Анания прямо указывает на связь имени Иисуса с омовением от грехов во время крещения: «Итак, что ты медлишь? Встань, крестись и омой грехи твои, призвав имя Господа (Иисуса)» (Дея.22:16).

Власть и сила имени

Один протестантский автор пишет: «Призывать имя Иисуса – значит призывать Его помощь и покровительство». Когда мы нуждаемся в явлении Божьей силы, то можем прибегать к имени Иисуса Христа. Призывание имени Иисуса означает приобщение к той власти, которая стоит за этим именем. Когда мы призываем имя Иисуса, то полагаемся на Его силу и авторитет. Вот несколько примеров:

Иисус сказал: «Дана Мне всякая власть на небе и на земле. Идите и научите все народы, крестя их во имя...» (Мат.28:18-19).

Суд Синедриона спросил Петра и Иоанна, каким именем они производили исцеления: «Какою силою или каким именем вы сделали это?» (Дея.4:7). Петр ответил: «Именем Иисуса Христа Назорея» (Дея.4:10).

Господь обещал: «Все, чего не попросите во имя Мое, Я то сделаю» (Иоа.14:14).

Бог дает нам доступ к Его силе и власти, когда мы начинаем призывать Его имя через веру (Дея.3:6,16). Во время церемонии водного крещения мы призываем Его имя, полагаясь на Его силу, которая совершает свое невидимое духовное действие.

Делайте все во имя Иисуса

«И все, что вы делаете словом или делом, все делайте во имя Господа Иисуса Христа, благодаря через Него Бога и Отца» (Кол.3:17). Крещение состоит из слова и дела, так что этот стих применим к нему. Конечно, мы не всегда устно произносим имя Иисуса перед всяким поступком или высказыванием. Этот стих, прежде всего, означает, чтобы делали и говорили все властью и силой Иисуса Христа, как Его представители, Его ученики, во всем полагаясь на Него.

Когда приходит какой-то ответственный духовный момент, где требуется призывание имени Иисуса Христа, тогда этот стих применим в буквальном смысле. Мы молимся, изгоняем бесов, возлагаем руки на больных во имя Иисуса Христа, произнося это имя устами. Водное крещение здесь не может быть исключением. Кто хочет быть представителем и последователем Христа, тот, исполняя Кол.3:17, будет креститься в Его имя.

Имя Иисуса выше всех имен

Крещение является очень важным духовным актом, который требует призывания имени Бога. Самое могущественное, самое великое и превознесенное, полное откровения имя, которое когда-либо открыл Бог людям, это имя Иисуса. «Посему и Бог превознес Его и дал Ему имя выше всякого имени, дабы пред именем Иисуса преклонилось всякое колено небесных, земных и преисподних» (Фил.2:9-10). Во время крещения, без сомнения, мы должны использовать самое высшее имя. Если мы сейчас добровольно не призываем имя Иисуса Христа, то придет день, когда мы будем вынуждены признать верховенство этого имени и преклониться перед ним.

Принятие Христа как Спасителя

Один писатель говорит: «Призыванием имени в Писании было обращением к своему Господу... Призывание имени означало клятву в преданности и верности своему Царю и Господу». Крещение во имя Иисуса означает принятие Его как своего Господа и Спасителя.

После того как Петр проповедовал, что Иисус был Господом и Христом, он повелел креститься в Его имя (Дея.2:36-38). Когда слушатели приняли и согласились с господством и мессианством Иисуса Христа, то крестились (Дея.2:41). Когда Самаряне приняли весть об Иисусе, то крестились во имя Его (Дея.8:12, 16). Обращение Иоанновых учеников особенно примечательно в этом отношении. Павел сказал им: «Иоанн крестил крещением покаяния, говоря людям, чтобы веровали в Грядущего по нем, то есть во Христа Иисуса». «Услышавши это, они крестились во имя Господа Иисуса» (Дея.19:4-5). Будучи снова крещены, но уже во имя Иисуса, они показали свою веру в Него и признали Его как Мессию, Господа, Спасителя, завершив тем самым Иоанново служение.

Принятие Иисуса как полноты Божьей

Крещение во имя Иисуса Христа демонстрирует нашу веру в полноту Божества в Иисусе, и в то, что все, в чем мы нуждаемся, находится в Нем. «Ибо в Нем обитает полнота Божества телесно, и вы имеете полноту в Нем» (Кол.2:9-10). Павел связывает это учение с водным крещением, ибо ниже двумя стихами он говорит: «Бывши погребены с ним в крещении» (Кол.2:12). Мы признаем Иисуса не только как своего Спасителя, но как Бога и Спасителя (2Пет.1:1; Иуд.25). Мы признаем Его как единственный путь к Богу (Иоа.14:6-11). Крещение во имя Иисуса Христа подчеркивает Божественную полноту Иисуса и Его абсолютную роль в нашем спасении.

Не магическое заклинание

Имя Иисуса не магическое заклинание. Колеблемый воздух от произносимых слов не дает прощения грехов и не привлекает какие-то чудодейственные силы. Однако когда мы призываем имя Иисуса с верой, то Сам Иисус начинает действовать. Его имя представляет собой Его присутствие и деятельность. Мы должны иметь личную веру в Иисуса, чтобы Его имя имело для нас действие (Дея.3:16; 10:43). Сыновья Скевы не могли изгнать бесов, несмотря на то, что они призывали имя Иисуса, поскольку личных отношений с Ним и веры в Него не имели (Дея.19:14-17).

То, что имя Иисуса не является магическим заклинанием, совсем не отменяет необходимости устного произношения этого имени. Петр молился за хромого ногами, говоря: «Во имя Иисуса Христа Назорея встань и ходи» (Дея.3:6). И, когда человек пошел, Петр объяснил: «И ради веры во имя Его, имя Его укрепило сего» (Дея.3:16). Поэтому призыванию имени должна сопутствовать вера. Невозможно отделить внутреннюю веру от послушания Слову Божьему. Во время крещения, когда мы призываем имя Иисуса, как повелевает Его Слово, Он приходит и прощает нам грех.

Дальнейшее изучение

Для дальнейшего, более глубокого изучения значения имени Иисуса смотрите гл. 3 книги «Единосущность Бога» (название первого издания «Но у нас один Бог»), написанную Дэвидом Бернардом. Для дальнейшего исследования Божественной полноты Иисуса Христа, смотрите гл. 4 этой же книги.

Для всех народов

Было выдвинуто множество аргументов, чтобы избежать или обойти учение о крещении во имя Иисуса. Например, некоторые говорят, что только христиане-евреи крестились во имя Иисуса, чтобы только, якобы, подчеркнуть признание Его как Мессии. Однако это утверждение не соответствует Писанию. Самаряне, которые были наполовину язычники, также крестились во имя Иисуса Христа. Корнилий, италийский начальник, не являлся еврейским прозелитом (Дея.11:18, 45; 11:1-3, 18). К тому же, мы помним, как еврейские обращенные роптали на Петра за то, что он ходил к язычникам. «Выслушавши это, они успокоились и прославляли Бога, говоря: видно, и язычникам Бог дал покаяние в жизнь» (Дея.11:18). Прозелиты присутствовали в день Пятидесятницы при том известном событии (Дея.2:10), кроме того, один из семи диаконов был прозелитом (Дея.6:5). Также другие язычники, такие как коринфяне, были также крещены во имя Господа Иисуса.

Все попытки оправдать использование двух разных формул крещения обречены на провал. Библией определено только одно христианское крещение. Невозможно, чтобы для одних людей Бог назначил одно крещение, а для других – другое, потому что Бог нелицеприятен (Дея.10:34). Так не должно быть, чтобы в одно время истории Церковь крестила одним образом, а в другое время, иным образом. И разных видов крещения не может существовать. В Новозаветной Церкви есть только одно крещение.

Устное призывание имени

Некоторые спорят, говоря, что произнесение имени во время крещения не обязательно. Однако следующие доказательства показывают, что «во имя Иисуса» является библейской формулой крещения:

Крещение во имя Иисуса Христа не означает крещение Его силой и властью, однако призывание Его силы и власти происходит через призывание Его имени с верой. Все рассуждения о силе и власти сводятся к одному: фактическим именем при крещении должно быть имя Иисуса.

Библия открывает нам, что имя Иисуса призывалось устным образом. В Дея.22:16 говорится: «Итак, что ты медлишь? Встань, крестись и омой грехи твои, призвав имя Господа (Иисуса)». Вот библейское повеление о призывании имени Господа Иисуса Христа при водном крещении. Некоторые спорят, говоря, что только сам крестящийся

должен призывать имя Иисуса, а не крестящий. Это спорный вопрос, но в том или ином случае имя Иисуса все-таки призывается устно. Как правило, крестящий призывает имя, однако и сам человек, желающий принять водное крещение, может призвать имя Иисуса, поскольку действительность крещения, в конце концов, зависит от веры крестящегося, а не крестящего.

Устное призывание имело место, так как греческий эквивалент слова «*призывание*» звучит как «*eplikaleomani*», что значит «призывать, взывать, вызывать». То же самое слово мы встречаем в греческом Новом Завете, а именно в Дея.7:59. «И побивали Стефана камнями, который молился и говорил (в греч. переводе «молился и призывал»): Господи Иисусе, прими дух Мой». Таким образом, становится ясным, что во время водного крещения имя Иисуса призывалось устно.

Это же греческий глагол «*eplikaleomani*» встречается в Дея. 15:17: «...все народы, между которыми возвестится имя Мое...», и в Иак.2:7: «Не они ли бесславят доброе имя, которым вы называетесь?». Эти стихи говорят об определенном времени, когда имя Иисуса было или будет произнесено над уверовавшими, что происходит во время водного крещения. Один из переводов Библии передает Иак.2:7 так: «Не они ли бесславят доброе имя, которое было призвано на вас?» (Греческо-английский Новый завет). Итак, в одном стихе Библия четко указывает, что имя Иисуса должно устно призываться при водном крещении; другие стихи говорят о том же косвенно.

Четкое, с позиции здравого смысла, прочтение мест Писания, где говорится о водном крещении, приводит нас к вере, что «во имя Иисуса» является формулой крещения. И если эта фраза не является формулой крещения, тогда удивительно, что она встречается столь много раз без всякого объяснения.

В других обстоятельствах «во имя Иисуса» также означает устное произнесение имени Иисуса. Иисус сказал Своим ученикам, что они будут молиться о больных во имя Его (Мар.16:17-18), а Иаков призывает нас молиться во имя Господа (Иак.5:14). Когда Петр молился о хромом человеке, то произнес: «Во имя Иисуса Христа Назорея встань и ходи» (Дея.3:6). Позже он объясняет, что этот человек получил исцеление именем Иисуса (Дея.3:16; 4:10). Другими словами, когда первая христианская церковь молилась о больных во имя Иисуса, она произносила имя Иисуса, как и при крещении.

Если «во имя Иисуса» не является формулой крещения, то в Библии вы не найдете больше какой-то другой формулы христианского крещения. Единственным другим претендентом на формулу было бы Мат.28:19. Тогда если «во имя Иисуса Христа» не является формулой крещения, то тем более уж «во имя Отца, Сына и Святого Духа», поскольку грамматически обе эти фразы абсолютно идентичны. Если слова «во имя» означают «властью» без фактического произнесения имени, тогда ни одна из вышеупомянутых фраз не может быть формулой крещения.

Мы не верим в то, что Иисус оставил нас в неведении касательно такого важного вопроса. В главе 6 мы показали, насколько важно водное крещение, и было бы абсурдным считать, что при этом Библия не дала бы никаких точных инструкций относительно того, как же это крещение должно происходить. Если нет никакой формулы, тогда какое отличие христианского крещения от языческого, еврейского, прозелитского и Иоанново крещений? Если отличия нет, то зачем Павлу нужно было крестить Иоанновых учеников снова? Ни один из признанных теологов не станет утверждать, что формула крещения не важна и что Библия не дает указаний касательно формулы крещения. И, тем не менее, если фраза «во имя ...» не предполагает формулу крещения, тогда нам формула вообще не известна.

Теологи и историки церкви признают, что книга Деяния Апостолов указывает на формулу крещения. В «Энциклопедии Религии и Этики» в отношении новозаветного крещения говорится: «В христианской церкви применялось крещение во имя Иисуса Христа, и не существует никаких свидетельств, что произносилось какое-то трехсоставное имя». В «Библейском Словаре Переводчика» говорится: «Свидетельство Дея.2:38; 10:48; 8:16; 19:5 при поддержке таких мест Писания, как Гал.3:27; Рим.6:3, говорит нам, что крещение в раннем Христианстве происходило не в трисоставное имя, а «во имя Господа Иисуса Христа».

Некоторые спорят, что «во имя Иисуса» не может быть формулой по причине вариативности, встречающейся во фразах: «Во имя Господа Иисуса», «во имя Иисуса», во имя Господа». Однако вполне ясно, что все эти фразы эквивалентны, потому что они говорят об одном и том же имени

Иисуса. «Господь» и «Христос» являются лишь титулами, отличающими Господа Иисуса Христа от всех остальных, которые могут называться по имени «Иисус», но есть только один Сын Божий – Иисус Христос. И даже в Мат.28:19 говорится ни о чем другом, как об имени Иисуса Христа.

От Матфея 28:19

В этом месте Писания мы находим слова, которые произнес Иисус прямо перед Своим восхождением на небо. «Идите и научите все народы, крестя их во имя Отца, Сына и Святого Духа». Как нам сопоставить это место со всеми другими местами Библии, в особенности же с Дея.2:38. Есть несколько точек зрения.

Во-первых, некоторые могут подумать, что два эти стиха содержат разные формулы крещения, и если это так, тогда они противоречат друг другу. Тогда какая-то одна из них правильная, а другая нет. Поскольку Божий план спасения для всего человечества один, то различных формул крещения быть не может. Так как Библия является Словом Божьим, она не может противоречить сама себе. Если Библия дает две формулы крещения, то какая из них правильная? Какой верить?

Матфей в Мат.28:19 никак не мог противоречить тому, что сказал Петр в день Пятидесятницы (Дея.2:14), а наоборот, он вторит ему. Вопрос «Мужи, братья, что нам делать?» был адресован всем Апостолам (Дея.2:37). Если бы Петр дал неправильный ответ, то Матфей наверняка бы поправил его.

Некоторые говорят: «Я лучше буду повиноваться словам Иисуса, нежели словам Петра». Таковые, наверное, не понимают, что Петр слышал слова Иисуса в Мат.28:19, а Матфей слышал слова Петра в Дея.2:38, и только семь дней разделяли эти два события. Если бы Дея.2:38 противоречило Мат.28:19, то тогда нам следовало бы признать, что первый проповедник церкви Петр был в большом заблуждении, а другие Апостолы (включая Матфея) следовали его заблуждению, и в этом случае мы не можем доверять ни одному посланию Апостолов. Если бы это было так, тогда нам можно было вообще отбросить все учения Нового Завета.

Другие же утверждают, что Мат.28:19 представляет собой формулу крещения, в то время как Дея.2:38 – нет, или наоборот. Эта позиция безосновательна, поскольку те же слова «во имя» имеют место в обоих этих местах Писания. Если одно из них не дает формулы, то и другое тоже. Мы с вами привели достаточно аргументов, чтобы понять, что Дея.2:38 предлагает нам формулу крещения.

Третьи же говорят, что ни в Мат.28:19, ни в Дея.2:38 не дается формулы крещения, и что таковой, якобы, вообще не существует. Это не так, то христианское крещение не отличается вообще никак от всех других видов крещения.

Напрашивается только один вывод, а именно: Мат.28:19 и Дея.2:38 описывают одну и ту же формулу крещения. Такой вывод наиболее правдоподобен, так как он предлагает нам формулу и сохраняет гармонию Священного Писания. Основной библейский принцип заключается в том, что истина подтверждается двумя или тремя свидетельствами (2Кор.13:1). Мат.28:19 является единственным стихом в Библии, где используется формулировка «во имя Отца, Сына и Святого Духа», в то время как многие другие стихи говорят «во имя Иисуса Христа». По всей видимости, в Мат.28:19 дается иносказательный, косвенный смысл, который мы должны увязать со всеми другими стихами.

Сравнение изложений великого поручения

Матфей был не единственным из учеников, кто записал великое поручение Иисуса Христа. Марк и Лука также констатируют нам указания Господа, хотя несколько отличным языком. Ниже приводится сравнение их изложений (Мат.28:19-20; Мар.16:15-18; Лук.24:47-49; Дея.1:4-8).

Великое поручение

	Матфей	Марк	Лука
1.	Идите и научите все народы.	Идите и проповедуйте по всему миру.	Проповедуйте среди всех народов.

2.	Крестите.	Веру и крещение.	Покаяние и прощение грехов.
3.	Во имя Отца, Сына и Святого Духа.	В Мое имя.	В Его имя.
4.	Я всегда с вами.	Будут сопровождать знамения.	Ожидайте силы свыше.

Матфей и Марк четко говорят о крещении, поскольку крещение тесно связано с прощением грехов (Дея.2:38), Лука также косвенно ссылается на это. Примечателен тот факт, что три эти изложения описывают имя. В каждом отдельном случае, включая Матфея, слово «имя» приводится в единственном числе. Марк и Лука ясно говорят об имени Иисуса. И вполне очевидно, что Матфей также говорит об имени Иисуса.

Слово «имя» в единственном числе

В Мат.28:19 дается только одно имя, ибо сказано «во имя», и не «имена». Если кто-то думает, что такое различие незначительно, ему следует прочесть Гал.3:16, где Павел делает акцент на единственное число при чтении Быт.22:18. Мэтью Генри признает значимость единственного числа и пишет: «Мы крещены не «в имена», но во «имя Отца, Сына и Святого Духа, где речь идет об одном имени». Отец, Сын и Святой Дух являются не именами, а описательными титулами. Если бы это были имена собственные, то сказано было бы «в имена», но написано: «во имя».

Имя Сына

Без всякого сомнения, имя Сына – Иисус, ибо Ангел сказал Иосифу: «И родит она сына, и наречешь Ему имя Иисус» (Мат.1:21).

Имя Отца

Иисус сказал: «Я пришел во имя Отца Моего» (Иоа.5:43). Обращаясь к Отцу, Он говорит: «Я открыл имя Твое людям» (Иоа.17:6, 26). В Ветхом Завете предсказывалось о том, что Мессия должен открыть имя Бога (Пс.21:23; Евр.2:12). Иисус принял Свое имя через наследие (Евр.1:4). Что это за имя, в которое пришел Иисус, которое Он открыл, принял через наследие? Иисус. Таким образом, Отец открыл Себя нам через имя Иисуса.

Имя Святого Духа

Иисус сказал: «Но утешитель, Дух Святой, Которого пошлет Отец во имя Мое, научит вас всему...» (Иоа.14:26). Дух Святой также открывает Себя через имя Иисуса.

Контекст Мат.28:19

Контекст Мат.28:19 дает дальнейшее подтверждение, что имя, приведенное в нем в единственном числе, это имя Иисуса. В стихе 18 Иисус говорит: «Дана Мне всякая власть на небе и на земле». А в стихе 19 читаем продолжение: «Итак, идите...». Иисус не имел в виду: «Я имею всю власть, итак, идите и крестите в три имени (или какое-то другое имя)». Но Он имел в виду: «Мне дана вся власть... Итак, идите и крестите в Мое имя». Один из баптистских богословов говорит: «Все теологи и критики должны признать, что Мат.28:19 представляет собой открытое заявление Бога, требующее христианского послушания, а именно: «Дана МНЕ всякая власть на небе и на земле... Идите и крестите во имя МОЕ, уча их соблюдать все, что Я повелел вам».

Многие теологи, занимающиеся изучением христианской истории, знают, как первоначальная формула крещения «во имя Иисуса» была заменена на триединую в раннем Христианстве. В подтверждение этому мы можем прочитать труды историка Эсебия (Eusebius), жившим в четвертом веке, который часто цитирует стих 19, используя фразу «во имя Мое» вплоть до Никейского собора, но ни разу после собора. Некоторые говорят, что при переписывании слова Иисуса были изменены, или же заменены словами из другого контекста. Споры по тексту Мат.28:19 представляют большой интерес, но не являются критическими, поскольку, применяя общепризнанные правила интерпретации, мы можем легко заключить, что речь идет о крещении во имя Иисуса Христа. Хотя многие ученые соглашаются, что контекст Матф.28:19 действительно требует имени Христа, из-за сложных тринитарных убеждений они не признают, что сам подбор слов в этом стихе указывает на крещение во имя Иисуса Христа.

Очень интересное объяснение дают нам Тиндальские Комментарии к Новому Завету, где говорится: «Часто утверждается, что слова «во имя Отца, Сына и Святого Духа» являются, что называется *ipsissima verba* (точными словами) Иисуса. Это не так. Иисус давал не инструкции касательно того, какие произносить слова во время крещения, а указывал на то, что во время крещения человек отныне и навсегда переходит под власть Отца, Сына и Святого Духа».

Иисус - новозаветное имя Бога

Значение Мат.28:19 очень простое. Речь идет о едином имени Отца, Сына и Святого Духа. И сами слова Отец, Сын и Дух Святой означают различные описательные титулы Бога. Один Бог, Отец всех творений, пришел во плоти Сына, а ныне пребывает в сердцах наших Духом Святым. Все это открывается нам через имя Иисуса Христа. В Ветхом Завете предсказывалось то, что Бог откроет Себя под единым именем: «Поэтому народ Мой узнает имя Мое» (Ис.52:6). «В тот день Господь будет един, и имя Его будет едино» (Зах.14:9). Имя Иисуса превыше всех имен (Фил.2:9-10), поэтому неудивительно, почему Мат.28:19 ссылается на имя Иисуса Христа.

Давайте проанализируем этот стих следующим образом. Кто есть Отец, Сын и Святой Дух? Конечно же, речь идет о Боге. Тогда какое имя Бога? В Ветхом Завете имя Иегова (или Яхве) было единственным именем, которое отличало Его от всех других богов (Ис.42:8).

Один пресвитерианский профессор теологии пишет: «Под «именем» (не под «именами Отца, Сына и Святого Духа»), в которое мы крестимся, мы должны понимать единого Бога Яхве». Однако верховное имя Бога в Новом Завете теперь уже не Иегова, а Иисус. Имя Иисуса превосходит все другие имена, не напрасно включая в свое значение имя Иеговы, поскольку «Иисус» переводится как «Иегова-Спаситель» или «Иегова – спасение».

Как сказано в книге Откровения, рабы Бога и Агнца будут иметь «Его имя, написанное на челах их» (От.22:3-4). Имя Агнца, как и имя Бога – Иисус. Многие евангелисты 20-го века уже признали, во всяком случае, хотя бы частично, значение имени Иисуса. Эссекс Кенъон пишет, что Иисус – имя Бога, открытое в Новом Завете и имя семьи Божьей. Он учил, что использование этого имени дает христианину законную власть иметь «Адвоката» или Ходатая в молитве, а также искупительные привилегии в настоящем и будущем.

Вильям Филлипс Хол, президент Американского Общества Библейских Трактатов в Нью-Йорке, предпринял изучение имени Бога. В 1929 г. он опубликовал брошюру с названием «Выдающееся библейское открытие или имя Бога, согласно Писанию». В ней он заключает: «В имени Господа Иисуса Христа заключается откровенье Божье, и Апостолы правильно поняли от Мат.28:19 и повиновались ему, призывая имя Его». Более того, «буквальное произнесение слов Мат.28:19 никогда не использовалось Апостолами или церковью в начале существования христианства, таким образом, все крещения проводились с призыванием имени Господа Иисуса Христа».

Заключение касательно формулы крещения

Все библейские ссылки в отношении формулы крещения, включая Мат.28:19, говорят об имени Иисуса. Чтобы поступать по Библии, необходим не просто пересказ слов Иисуса, но включение имени Иисуса Христа. «Я крещу тебя во имя Отца, Сына и Святого Духа», или «я крещу тебя во имя Господа», или «я крещу тебя в его имя» – все эти фразы недостаточны, поскольку ни одна из этих фраз не содержит имя Иисуса Христа, которое нам заповедано произносить.

Правильная формула будет звучать так: «Я крещу тебя во имя Иисуса». Хорошо к этим словам также прибавить титулы «Господь» или «Христос», чтобы отличить Господа Иисуса Христа от других, кто назывался или называется именем Иисус.

Учения о троице и триединстве

В свете приведенных аргументов, единственной большой причиной, по которой люди настаивают на буквальном произнесении слов Иисуса «во имя Отца и Сына и Святого Духа», записанных в Мат.28:19, не всматриваясь в их духовный смысл, является приверженность к учениям о троице или триединстве Бога. Хотя мы должны отметить, что многие, исповедующие троичность или триединство Бога, уже поняли правильность водного крещения во имя Иисуса. Например, первый лидер движения пятидесятников 20 века Чарльз Пархам крестил во имя Иисуса, хотя сам никогда не отрицал триединство.

В последние годы известный пастор Независимого Движения написал книгу о крещении, которая называется «Восстань в обновленной жизни», где говорится об истинности крещения во имя Иисуса Христа, хотя все еще защищаются идеи триединости Бога. Смотрите главу 10, где приводится список пятидесятников, которые крестят во имя Иисуса. Как уже было отмечено, многие теологи-триединственники, такие как В. И. Вайн, Мэтью Генри и Джеймс Бусвел признали значение единственного числа в Мат.28:19, хотя и не ассоциируют его с крещением во имя Иисуса.

Мы должны также попутно отметить, что не правильно использовать триединую формулу при крещении, чтобы только оправдать ошибочное учение о троице или триединстве Бога. Самих слов «триединый» или «троица» вы никогда не встретите в Писании, но наоборот, Библия то и дело подчеркивает, что Бог един. Тем более что Иисус и есть Отец (Ис.9:6), Он же и Святой Дух (2Кор.3:17-18). В Иисусе пребывает «вся полнота Божества телесно» (Кол.2:9). Отец, Сын и Дух Святой являются лишь тремя проявлениями единого Бога, Который пришел во плоти как Иисус.

Нет никакого основания для использования формулы триединого крещения, т.к. в Библии нет учения о триедином Боге. Для более детального изучения вопроса о едином Боге, читайте книгу «Единосущность Бога» (название первого издания «Но у нас один Бог») Дэвида Бернарда. Для разъяснения значения слов «Отец», «Сын» и «Дух Святой» смотрите главу 6 вышеуказанной книги.

В Мат.28:19 говорится о крещении во имя Иисуса

Ниже приводим девять аргументов, объясняющих то, что в Мат.28:19 говорится о крещении во имя Иисуса.

Это видно из грамматической структуры (единственное число).

Это видно из контекста данного стиха, где Иисус говорит о Своей власти, повелевая им крестить в Его имя.

Изложения Марка и Луки того же самого повеления Христа указывают только на одно имя. Первая церковь, членом которой являлся Матфей, выполнила указания Христа, крестя во имя Иисуса (Дея.2:38; 8:16; 10:48; 19:5; 22:16; 1Кор.1:13).

Имя Отца – Иисус. Отец открыл нам себя в имени Иисуса (Иоа.5:43).

Имя Сына – Иисус (Мат.1:21).

Имя Святого Духа – Иисус, ибо Он открывает себя в имени Иисуса (Иоа.14:26).

Бог явил Себя в Новом Завете под одним именем (Зах.14:9), и это имя – Иисус (От.22:3-4).

Библия не учит, ни о троице, ни о триединстве, поэтому нет никакого теологического оправдания триединой формулы.

Свидетельство истории церкви

Не только Апостолы, но и первые христиане в послеапостольское время крестили во имя Иисуса Христа. Большинство теологов согласны в том, что книга Деяний является самым правдоподобным свидетельством, которое говорит нам о правильности используемой формулы при

Формула крещения: во имя Иисуса
крещении. Христианские историки единодушны в том, что крещение «во имя Иисуса» было
изначальным в церкви, а триединое крещение появилось и укоренилось позже (подробно об этом
говорится в главе 10).

Имеет ли какое-нибудь значение формула крещения?

Каждый должен пользоваться библейской формулой. Если при вашем крещении не было произнесено имя Иисуса, то вы нуждаетесь в повторном крещении. И вот почему:

Библия уделяет большое внимание водному крещению, поэтому нам необходимо совершить его в точности по Писанию.

Нам надо следовать примеру апостольской церкви.

Традиция является плохим заменителем библейскому учению.

Наше послушание Слову Божьему и почтение к нему заставят нас исполнять его в точности.

Мы должны повиноваться чистому учению Писания, вместо того, чтобы придумывать другие методы, а потом пытаться оправдать их. Отказ от использования библейской формулировки означает неповиновение, бунт и небрежный подход к Писанию.

Ученики Иоанна были уже крещены крещением покаяния, однако Павел крестил их вторично, но уже во имя Иисуса (Дея.19:1-5). Единственным различием между двумя крещениями является использование имени.

Имя Иисуса неразрывно связано с предназначением водного крещения, таким как: погребение со Христом, отождествление со Христом и прощение грехов.

Даже если человек получил Святого Духа, он все равно нуждается в крещении во имя Иисуса Христа. Как нам свидетельствует история с Корнилием, Бог даст Духа всякому, кто верит и кается, даже если человек еще не понимает смысла и значения водного крещения во имя Иисуса. Сам Бог говорит, что даст Духа Святого, для того чтобы наставить на всякую истину (Иоа.16:13). Однако человек может впоследствии проигнорировать или отвергнуть вождение Духа и учение Слова Божьего. Бог изливает Святого Духа на таковых не потому, что одобряет их доктрину, скорее, чтобы явить Свою благодать и приверженность Своим обетованием. И независимо от духовного опыта, всегда необходимо иметь постоянное послушание Слову Божьему.

Некоторые говорят, что если человек имеет веру во Христа, то с точки зрения техники формула крещения не имеет никакого значения. Рассуждая так, можно оправдать и празднование вечери Господней тортами и пончиками, запивая их молоком, или игнорировать церемонию крещения вообще. Мы верим, что в Библии нет ничего лишнего. Наоборот, она учит, что крещение является частью спасения, и что сама церемония должна производиться во имя Иисуса Христа.

Если формула не имеет значения, тогда крещение в любое имя можно считать христианским крещением, что, конечно же, абсурд. Очевидно, что духовное значение крещения выражается формулой, в которой призывается имя Бога. Использование имени Иисуса демонстрирует нашу веру в: 1) личность Христа; 2) план искупления Христа (Его смерть, погребение и воскресение для нашего спасения); 3) власть и силу Христа (Его способность спасти нас). В этом и есть сущность спасительной веры.

Человеку, претендующему на крещение, совсем не обязательно иметь полное понимание о сущности Бога, чтобы получить спасение, потому что вера предшествует знаниям. Однако необходимо иметь минимум знаний о том, какой формуле крещения учит Библия, чтобы иметь веру и послушание, а не игнорировать Писание, используя придуманные человеком формулировки ради исповедания какого-нибудь лжеучения. В качестве примера можно привести католическую церковь, которая всегда утверждала, что крещение необходимо для спасения, и чтобы оно состоялось необходимо произнесение слов «Отец, Сын и Дух Святой».

Итак, в Библии не дается никакой другой формулы, кроме как «во имя Иисуса». Если следовать написанному в Библии, то необходимо сделать два вывода:

Христианское крещение должно совершаться во имя Иисуса Христа, что значит Его силой и властью, верой в Него, призывая имя Его устно;

Другой формулы крещения в Библии нет.

Заключение

В заключение, приводим следующие причины, по которым необходимо крестить во имя Иисуса Христа:

Библия указывает только на эту формулу, и ни на какую другую.

В Мат.28:19 дается эта формула;

Апостольская церковь придерживалась этой формулы (Дея.2:38; 8:16; 10:48; 19:5; 22:16; 1Кор.1:13).

Крещение – это погребение со Христом, а ни с кем-либо другим (Рим.6:4; Кол.2:12).

Крещение есть «облачение во Христа» (Рим.6:3; Гал.3:27), и Его имя, нарекаемое на нас, говорит о нас как о Его собственности.

Во время крещения мы принимаем новое имя – имя семьи Божьей – как часть нашего рождения свыше, усыновления, духовного обрезания. Имя духовной Божьей семьи – Иисус (Еф.3:14-15).

Крещение предназначено для прощения грехов (Дея.2:38), а имя Иисуса – единственное имя, через которое мы можем получить его (Дея.10:43).

В имени Иисуса содержится вся сила и власть Божья (Мат.28:18; Дея.4:7,10). Когда мы призываем Его имя с верой, то для нас открывается доступ к Его силе и власти (Дея.3:6, 16).

Все, что мы делаем словом или делом, мы должны делать во имя Иисуса Христа (Кол.3:17), а крещение, как известно, состоит из слова и дела.

Имя Иисуса – самое превознесенное из известных людям имен Бога, и пред этим именем преклонится всякое колено (Фил.2:9-11).

Крещение является частью нашего спасения, а имя Иисуса – единственное имя, которым мы получаем спасение (Дея.4:12).

Крещение во имя Иисуса демонстрирует нашу абсолютную веру в Иисуса, как нашего Спасителя, через Которого получаем доступ к Богу (Иоа.14:6-11).

Оно свидетельствует о нашей вере в то, что полнота Божья явилась в Иисусе Христе (Кол.2:9).

Через имя Иисуса Бог открывает Себя в Новом Завете (Мат.1:21; Иоа.5:43; 14:16).

Крещение во имя Иисуса свидетельствует о нашем почтении к Слову Божьему, предпочтении его традициям и послушании ему.

Именно по этим причинам крещение во имя Иисуса так необходимо. Но почему некоторые отказываются использовать это имя? Почему многие так медлят или не желают принять имя Того, Кто умер за них? Почему многие отвергают Его спасительное имя, которое превыше всех имен?

Глава 8

Крещение Духом Святым

*«И исполнились все Духа Святого, и стали говорить на иных языках, как Дух давал им провещевать»
(Дея.2:4).*

Дух Святой

Бог свят (1Пет.1:16). В действительности, только Бог может быть святым в Самом себе. Помимо этого, «Бог есть Дух» (Иоа.4:24), и есть только один Дух Божий (Еф.4:4). Итак, Дух Святой есть Бог (Дея.5:3-4; 1Кор.3:16-17 и 6:19-20).

Одно из наименований Духа Святого – Дух Божий (Рим.8:9). Эти слова подчеркивают Его святость и Его духовную природу. Библия использует их наиболее часто, когда речь идет о деятельности Бога среди людей и в самих людях. Новый Завет ассоциирует Святой Дух с действиями Бога, совершаемыми в плане возрождения человека и пребывания внутри человека.

Крещение Духом

Крещение духом есть необходимое новозаветное переживание от Бога. Слово «крещение» (по-гречески «baptism») с греческого переводится как «погружение». Используя этот термин, Библия описывает это явление как полное погружение человека в Дух Святой. В то же время Библия описывает это словами «исполнение Духом Святым». Когда пустой сосуд погружается в воду, то вода не только окружает его со всех сторон, но и наполняет его до краев. Эти описания свидетельствуют, что когда человек принимает крещение Духом Святым, то рождаются самые близкие отношения с Богом. Таковой начинает жить теперь в постоянном контакте с Богом, и Сам Бог становится частью его жизни. Отныне он становится храмом, в котором пребывает Бог, управляя каждой его мыслью и каждым действием.

Библейская терминология

Книга Деяний описывает духовное крещение различным образом: «исполнились Духа Святого» (2:4); «обетование Духа Святого» (2:33); «Дар Святого Духа» (Дея.2:38); «получили Святого Духа» (10:47); «Дух Святой сошел на них». Послания Апостолов говорят нам о том, что Дух Святой пребывает в нас (Рим.8:9). Все эти фразы говорят об одном и том же явлении Нового Завета, только разным образом. Когда пустые человеческие сосуды получают крещение Духом Святым, это значит, что они наполняются Им. Когда Бог изливает Свой Дух на людей, то Он сходит на них, а люди, в свою очередь, принимают Его, исполняются Им. Когда Бог дает Своего Духа, Он исполняет Свое обетование. Следующая таблица демонстрирует равновесие значений всех этих фраз.

Библейская терминология для описания крещения Духом

Все ссылки взяты из книги Деяний.

	Крещены	Сошел	Исполнились	Дар	Получили	Излился
Сошел	1:5, 8 и 11:15-16		2:4 и 11:15			
Нисшел					19:2, 6	
Исполни- лись	1:5 и 2:4					2:4 и 2:33
Дар			2:4 и 11:17		10:47	10:45
Получили	1:5 и 2:33	10:44, 47		2:38		
Излился	10:45 и 11:15-16	1:8 и 2:16-18, 10:44- 45	2:4 и 2:16-17	10:4 5	10:45 10:47	
Обетование	11:15-17 и 2:33 и 1:4-5	1:4 и 1:8, 11:15- 16	2:4 и 2:33	2:38 -39		2:33, 1:4 и 2:16-17

Некоторые из описаний сравнивают Дух Святой с живой водой, которая утоляет жажду (Иоа.4:14; 7:38). Однако нельзя думать, что Дух Святой – это какая-то жидкость, это Сам Бог. Библия также отождествляет Дух с огнем (Мат.3:11) и ветром (Иоа.3:8), однако все это говорится не в буквальном смысле.

Исполненные духом

Это выражение встречается как эквивалент выражения «крещенные Духом Святым», оба из которых говорят об одном и том же явлении – о принятии человеком Святого Духа в свою жизнь.

Некоторое время после дня Пятидесятницы собрались крещенные Духом верующие и «исполнились Святого Духа» (Дея.4:31). Бог соединился Духом с этими верующими особым образом, обновив их первоначальное ощущение. Когда Петр говорил перед еврейским религиозным собранием, он исполнился Духа Святого (Дея.4:8). Павел, исполнившись Святого Духа, пророчествовал, говоря о том, что волхв Вариисус будет слеп некоторое время (Дея.13:9). Из этих мест Писания мы видим, что слово «исполниться» может означать некое особенное наделение силой того, кто уже был крещен Духом Святым. Сегодня это явление многие называют помазанием Святого Духа.

Другие стихи используют слово «исполнение» для описания постоянного пребывания Духа в тех, кто был крещеным Им. Семеро мужей, которые были избраны в помощь Апостолом, были исполнены Святым Духом (Дея.6:3, 5). Павел увещевает церковь в Ефесе исполняться Духом (Еф.5:18). Последний стих относится к крещеным Духом верующим, чтобы они позволяли Духу Божьему руководить ими. В этом случае выражение «быть исполненным Духа» означает то же самое, что и «жить по Духу» (Рим.8:4), т.е. быть управляемым Духом Святым. Если человек, отступивший от Бога, кается, то он не получает крещение Духом второй раз, а исполняется Им снова. По причине неверности и непослушания отступник теряет наследие, но не рождение свыше. Исторический факт его возрождения и оправдания продолжает быть реальностью. И когда человек кается, то ему не нужно получать новое рождение свыше, принимать повторно водное или Духовное крещение, поскольку последнее имеет силу, когда он кается. Бог просто восстанавливает человека в его статусе искупленного для наследования вечной жизни как Своего сына. Итак, «исполнение Духом» может иметь одно из трех ниже перечисленных значений:

Изначальное крещение Духом;

Постоянное вождение и силу, которую дает Дух крещеным Духом верующим, доверяющим

Ему управление над собой;

Обновление изначального явления.

Мы должны различать крещение Духом от действия Бога в Ветхом Завете. Исполнение Святым Духом в Новом Завете отличается от исполнения Духом Иоанна Крестителя, так как это явление имеет место только в Новозаветной Церкви.

Часть спасения

Как показывает таблица, к действиям Святого Духа в плане спасения человека можно отнести и крещение Духом. Крещение Духом – это то же, что и рождение от Духа (Иоа.3:5; глава 4). Дух начинает пребывать в жизни человека, когда он получает крещение Духом. Любое возражение этому утверждению просто нелогично. К примеру, как Дух может пребывать в человеке, если он еще не принял Его, если он еще не исполнился Им, если Дух еще не сошел на него? 1Кор.12:13 снимает всякое сомнение касательно этого вопроса. «Ибо все крещены в одно тело». Итак, Апостол Павел говорит о том же, что предсказывал Иисус в Дея.1:5. Таким образом, крещение Духом является частью нашего спасения.

Большинство теологов признают необходимость исполнения Духом Святым и то, что крещение Духом является частью рождения свыше. Блэш пишет: «Мы уверены, что крещение Духом нельзя отделять от рождения свыше». Другой непятидесятнический теолог Антони Хэкема говорит: «Если мы рождены свыше, значит мы имеем Святого Духа, поскольку только Дух имеет способность возродить нас». Он так же добавляет: «Крещение в Духе не может быть отделено от обращения в веру, но является неотъемлемой его частью. Водное крещение тесно связано с возрождением, поэтому все истинные христиане крещены Духом Святым. Крещение Святым Духом и есть возрождение».

Крещение Святым Духом это то, посредством чего мы принимаем Христа в свою жизнь. Не может быть разделения Иисуса Христа и Святого Духа, потому что Дух Святой – это Дух Иисуса Христа (Рим.8:9). Христос живет в нас пребыванием Духа (Еф.3:16-17). «Господь есть Дух», а Дух Святой это то же, что и Дух Господень (2Кор.3:17-18). Невозможно для человека принять однажды Святого Духа, а затем принять Христа, или наоборот, потому что есть только один Дух (Еф.4:4; 1Кор.12:13). Когда мы получаем крещение Духом, то мы принимаем Христа в свою жизнь.

Духовное крещение представляет собой начало новой жизни в постоянном исполнении Святым Духом. Нельзя полагать, что оно принадлежит лишь малому числу избранных или достигается только после продолжительного периода мучительного ожидания. Духовное крещение является частью всего обращения в веру и доступно всякому, кто покается и верит. Человек, принимающий Святого Духа, не тот, кто достиг совершенства, а скорее тот, кто ступил на первую ступень христианской жизни. После крещения Святым Духом ему необходимо искать постоянного обновления в Духе и вождения Духом, доверять Ему полный контроль над самим собой и приносить плоды духа.

Некоторые учат, что крещение Духом является «вторым или третьим действием благодати», имея в виду мгновенное явление как следствие обращения. Движение «Святость» учило, что существует «второе действие благодати» после обращения человека, которое называется освящение, благодаря которому он получает полное очищение от греха. В начале 20 века многие представители движения «Святость» получили крещение Духом Святым со знаменем иных языков, и стали расценивать это явление уже как «третье действие благодати» и как часть обращения человека. В свете нашего анализа библейской терминологии и библейского учения, мы делаем вывод, что крещение Духом не является ни вторым и не третьим действием благодати, а частью обращения и возрождения.

Основание Новозаветной Церкви

Новозаветная Церковь получила рождение в день Пятидесятницы после вознесения Иисуса. Иоанн Креститель не основывал церкви, а лишь подготовил путь для Иисуса. Иисус говорит об Иоанне как о величайшем из пророков, добавляя: «Наименьший в Царствии Божьем больше него» (Лук.7:28). Каждый, кто сегодня участвует в Божьем правлении, которое осуществляется посредством Его Духа, имеет большие духовные преимущества, благословения и силу, нежели имел Иоанн. Иоанн проповедовал, что Царствие Божье уже приблизилось (Мат.3:1-2); и благовестие о Царствии началось с него (Мат.11:11-13; Лук.16:16). Однако сам он не участвовал в

полноте этого Царствия, ибо полнота была дана во Христе (Иоа.1:16-17). Он не имел крещения Духом Святым, но лишь предсказывал о том, что Иисус будет крестить Духом (Мат.3:11).

Иисус не основывал церкви во время Своего служения на земле, но говорил о церкви в будущем времени: «...на сем камне Я создам Церковь Мою...» (Мат.16:18). Прямо перед вознесением Он сказал своим ученикам, что покаяние и прощение грехов будут проповеданы во имя Его от Иерусалима и до края земли (Лук.24:47). Иисус повелел им идти в Иерусалим и ждать крещения Духом Святым. Этот Дух должен был наделить их силой, чтобы сделать их свидетелями (Лук.24:49; Дея.1:4-8).

Новозаветная церковь существует со дня Пятидесятницы, а не со времени проповеди Иоанна или служения Господа. Бог предусмотрел Новый Завет с человеком, и этот Завет необходимо было скрепить смертью Христа и воскресеньем прежде, чем он стал иметь силу. Этот Новый Завет (на греческом звучит как «diatheke») включает в себя и обетование Святого Духа (Иер.31:31-33; 2Кор.3:3-6). Прежде чем Новый завет мог иметь силу, Иисус должен был умереть: «И потому Он есть Ходатай нового завета, дабы вследствие смерти Его, бывшей для искупления от преступлений, сделанных в первом завете, призванные к вечному наследию получили обетованное. Ибо где завещание, там необходимо, чтобы последовала смерть завещателя» (Евр.9:15-16). Иисус стал посредником в заключении завета через свою смерть и последующее воскресенье (Рим.4:24-25). Поэтому понятно, почему Дух Святой был дан только после смерти и воскресенья Иисуса. «Сие сказал Он о Духе, Которого имели принять верующие в Него; ибо не было еще на них Духа Святого, потому что Иисус еще не был прославлен» (Иоа.7:39). «Но Я истину говорю вам: лучше для вас, чтобы Я пошел; ибо, если Я не пойду, Утешитель не придет к вам; а если пойду, то пошлю Его к вам» (Иоа.16:7). Итак, церковь Нового Завета получила свое рождение в день Пятидесятницы, после смерти, погребения и воскресенья Иисуса, через которые мы получили доступ к этому завету.

Новое явление для новой церкви

Крещение Духом Святым представляет собой новое явление, которое имело место только после смерти, воскресения и вознесения Христа (Иоа.7:39;16:7). Перед самым вознесением Иисус обещает ученикам послать Духа, которого им необходимо ждать в Иерусалиме (Лук.24:47-49; Дея.1:4-8). И это обетование исполнилось в день Пятидесятницы (Дея.2:1-4,33).

Никто до Дея.2:1-4 не получал Святого Духа. Новый завет стал лучшим заветом, основанным на лучших обетованиях (Евр.8:6), одним из которых является обетование Святого Духа. После того как Евр.11 гл. приводится целый список мужей веры, в конце заключается, что все они не получили обещанного: «И все сии, свидетельствованные в вере, не получили обещанного, потому что Бог предусмотрел о нас нечто лучшее, дабы они не без нас достигли совершенства» (Евр.11:39-40).

Пророки предсказывали о даре Святого Духа и желали иметь участие в Его славе, однако Бог предусмотрел излитие Духа Святого для Новозаветной Церкви. «К сему-то спасению относились изыскания и исследования пророков, которые предсказывали о назначенной вам благодати... Им открыто было, что не им самим, а нам служило то, что ныне проповедано вам благовествовавшим Духом Святым, посланным с небес, во что желают проникнуть Ангелы» (1Пет.1:10,12).

В Писании ясно говорится, что во времена Ветхого Завета Дух Святой пребывал с людьми различным образом. Мужья Божьи были движимы Духом Божьим (2Пет.1:21). Дух Божий совершал помазание избранных сосудов для определенных целей. Однако начиная с дня Пятидесятницы, Бог производит новое действие и открывает доступ к новой власти в Своем Духе. Сегодня все верующие имеют возможность ощущать Его присутствие в своей жизни, дающее силу и власть для преодоления греха, чего не существовало во времена Ветхого Завета (Рим.8:3-4). Эта внутренняя сила Духа является ключевым фактором, отличающим Новый Завет от Ветхого (Иер.31:31-33; Иез.11:19). Прежде дня Пятидесятницы, человек не был возрожден (рожден свыше) в том смысле, в каком учит нас Новый Завет. Люди не имели крещения Духом, как оно описывается в книге Деяний Апостолов.

До дня Пятидесятницы Иоанн Креститель, его мать Елизавета и отец Захария исполнялись Духом лишь в определенное время (Лук.1:15, 41, 67). Однако это не было тем же самым явлением, которое имело место в Новозаветной Церкви, потому что Дух еще не был излит. Ни сам Иоанн, ни его ученики не имели крещения Святым Духом (Лук.3:16, 7:28; Дея.19:1-6). В Лук. 1гл. слова «исполнился Духом Святым» означают явление, описываемое в Ветхом Завете, где Бог действовал через людей в определенный момент и с определенной целью. В случае с Иоанном, Дух помазал его и отделил его для особенного служения «от чрева матери», точно так же, как это было с Иеремией

(Иер.1:5). Родители Иоанна были временно наделены силой Духа для произнесения пророчества. И только после Пятидесятницы слова «исполнились Духа Святого» говорят о Духовном крещении Нового Завета, которое стало доступно людям с того дня.

Пророчество Ветхого Завета

И хотя пророки Ветхого Завета не имели крещения Духом Святым, они предсказывали о сошествии Духа на будущее (1Пет.1:10-12). «И будет после того, излию от духа моего на всякую плоть, и будут пророчествовать сыны ваши и дочери ваши; старцам вашим будут сниться сны, и юноши ваши будут видеть видения. И также на рабов и рабынь в те дни излию от Духа Моего» (Иоиль 2:28-29). Петр цитирует это пророчество в день Пятидесятницы и применяет его в отношении Духовного крещения (Дея.2:16-18).

Бог дал обетование Нового завета, в котором Он напишет свои законы на сердце человека (Иер.31:31-33). Это обетование исполнилось через излитие Духа, который пишет законы Бога на наших сердцах (2Кор.3:3-6) и дает нам силу для достижения праведности (Рим.8:3-4). Бог говорит: «И дам им сердце единое, и новый дух вложу в них, и возьму из плоти сердце каменное, и дам сердце плотяное» (Иез.11:19; см. 36:26). В других пророческих местах Библии Он заявляет: «И не буду уже скрывать от Них лица Моего, потому что Я изолью Дух Мой на дом Израилев» (Иез.39:29).

Обетование и заповедь Нового Завета

Иоанн Креститель предсказывал о крещении Духом Святым: «Я крещу вас в воде в покаяние, но Идущий за мной сильнее Меня; я не достоин понести обувь Его; Он будет крестить вас Духом Святым и огнем» (Мат.3:11). Иоанн говорил, что Дух Святой предназначался не только для некоторых избранных, но для всех, кто кается и принимает от него (Иоанна) крещение. Бог показал Иоанну знамение, по которому он должен был узнать Того, кто исполнит это обетование (Иисуса). «На кого увидишь Духа сходящего и пребывающего на Нем, Тот есть крестящийся Духом Святым» (Иоа.1:33). Иисус не только обещал ученикам Духа Святого, но и дал заповедь принять Его, как это видно из следующих выдержек:

«Итак, если вы, будучи злы, умеете даяния благие давать детям вашим, тем более Отец Небесный даст Духа просящим у Него» (Лук.11:13).

«Кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божье» (Иоа.3:5).

А кто будет пить воду, которую Я дам ему, тот не будет жаждать вовек; но вода, которую Я дам ему, сделается в нем источником воды, текущей в жизнь вечную» (Иоа.4:14).

Вот цитата о том, что говорил Иисус об излитии Духа Святого:

«В последний же великий день праздника стоял Иисус и возгласил, говоря: кто жаждет, иди ко Мне и пей; кто верует в Меня, у того, как сказано в Писании, из чрева потекут реки воды живой. Сие сказал Он о Духе, Которого имели принять верующие в Него; ибо не было еще на них Духа Святого, потому что Иисус еще не был прославлен» (Иоа.7:37-39).

Последняя цитата содержит несколько важных сообщений:

Святой Дух обещан всем, кто верит в Иисуса.

Святой Дух есть обетование Писания («как сказано в Писании»).

«Верует» не означает «соглашаться с умом в какой-то момент времени», но означает «верить постоянно», что видно из употребления настоящего времени в данном стихе.

Дар Святого Духа, о котором говорил Иисус, не изливался до тех пор, пока Он не воскрес и не был прославлен. Сам Господь четко указывает на излитие Духа в день Пятидесятницы.

Незадолго до смерти Христос говорит своим ученикам о том, что Дух Святой придет к ним после того, как Он оставит их.

«И Я умолю Отца, и даст вам другого Утешителя, да пребудет с вами вовек, Духа истины, Которого мир не может принять, потому что не видит Его и не знает Его; а вы знаете Его, ибо Он с вами пребывает и вас будет» (Иоа.14:16-18).

«Утешитель же, Дух Святой, Которого пошлет Отец во имя Мое, научит вас всему, и напомнит вам все, что Я говорил вам» (Иоа.14:26).

«Когда же придет Утешитель, Которого Я пошлю вам от Отца, Дух Истины, Который от Отца исходит, Он будет свидетельствовать о Мне» (Иоа.15:26).

«Но Я истину говорю вам: лучше для вас, чтобы Я пошел; ибо если Я не пойду, Утешитель не придет к вам; а если пойду, то пришлю Его Я к вам... Когда же придет Он, Дух истины, то наставит вас на всякую истину; ибо не от Себя говорить будет, но будет говорить, что услышит, и будущее возвестит вам» (Иоа.16:7,13).

Иисус повторил обетование Святого Духа после Своего воскресенья, но уже в форме заповеди. Он заповедал Своим ученикам: «Примите Духа Святого» (Иоа.20:22). В этот момент они не получили Святого Духа, как это ясно видно из изложения Луки: «И Я пошлю обетование Отца Моего на вас; вы же оставайтесь в городе Иерусалиме, доколе не облечетесь силою свыше» (Лук.24:29). «И, собрав их, Он повелел им: не отлучайтесь из Иерусалима, но ждите обещанного от Отца, о чем вы слышали от Меня; ибо Иоанн крестил водою, а вы через несколько дней после сего будете крещены Духом Святым... Но вы примете силу, когда сойдет на вас Дух Святой, и будете Мне свидетелями в Иерусалиме и во всей Иудее и Самарии и даже до края земли» (Дея.1:4-5,8).

Другие места Писания содержат обетования Господа о том, что Он пребудет с нами «до скончания века» (Мат.28:20), и того, что Он даст верующим силу для изгнания бесов, говорения новыми языками, наступления на змей, защиты от смертоносного яда и исцеления больных (Мар.16:17-18). Все эти обетования пришли к нам через пребывание в нас Святого Духа.

Исполнение заповедей в Апостольской Церкви

Новозаветная Церковь продолжала проповедовать о крещении Духом Святым как об обетовании. Петр проповедовал о нем в день Пятидесятницы при поддержке других Апостолов (Дея.2:38). Павел говорит о важности получения Духа (Дея.19:1-6). Он пишет: «Но вы не по плоти живете, а по духу, если только Дух Божий живет в вас. Если же кто Духа Христова не имеет, тот и не Его» (Рим.8:9). Павел определяет Царство Божье как «праведность, радость и мир во Святом Духе» (Рим. 14:17).

Значение Деяний Апостолов

Новый Завет условно делится на четыре части:

- Евангелия (от Матфея, от Луки, от Марка и от Иоанна);
- История Церкви (Деяния Апостолов);
- Послания церквям (от послания Иакова до послания к Евреям);
- Пророчество (Откровение).

Евангелия представляют собой историческое изложение жизни, учения, смерти, воскресенья и вознесения Иисуса Христа. Ни одно из них не говорит об образовании Церкви. Евангелия говорят о Том, Кто должен был основать Церковь на фундаменте Своей личности, учения и действий.

Книга Деяний является повествованием о жизни и деятельности Новозаветной Церкви в Иерусалиме, по всей Иудее, Самарии и в языческих странах.

Послания являются наставлениями и увещаниями, обращенными к рожденным свыше христианам для помощи в их христианской жизни. И хотя Послания имеют некоторые ссылки о начальном обращении в веру, все же по содержанию своему они направлены к тем, кто уже рожден свыше от воды и Духа.

Книга Откровения также содержит обращение к уже образованным церквям и утвердившимся верующим и открывает нам Божий план на будущее.

Итак, Деяния – единственная книга Библии, которая достоверно излагает нам, каким образом верующие в церкви получали рождение свыше, как принимали водное крещение и получали Святого Духа. По содержанию и направленности эта книга располагает ясными свидетельствами, отвечающими на вопрос "Как мне спастись?" Книга Деяний представляет собой образец того, как должна выглядеть Новозаветная Церковь. Если Деяния не является образцом для церкви, то другого образца в Библии вы не найдете. Пять примеров крещения Духом в Деяниях не являются исчерпывающими. Они всего лишь показывают нам, каким образом Бог изливал на людей Свой Дух.

Сразу после вознесения Иисуса около 120 учеников послушались Божьего повеления и возвратились в Иерусалим, чтобы ожидать обещанного Святого Духа. В число этих 120-ти входили двенадцать Апостолов (Матфий заменил Иуду), мать и братья Иисуса и несколько других женщин (Дея.1:12-26). В день Пятидесятницы, который являлся большим еврейским праздником, отмечаемым на пятидесятый день после Пасхи, они находились на верхнем этаже дома (в горнице), где все приняли Духа Святого и стали говорить на иных языках (Дея.2:1-4). Некоторые спорят, говоря, что, якобы, только Апостолы получили Святого Духа. Однако это утверждение является неправильным по нескольким причинам:

Иисус дал обетование всем, кто присутствовал при Его вознесении;

Все 120 человек поднялись в верхнюю комнату (горницу), чтобы ожидать исполнения обещанного, и мы не находим никакого указания на то, что кто-то был оставлен вне дома;

В пророчестве Иоила, которое процитировал Петр, сказано, что Бог изольет Своего Духа "на всякую плоть", включая дочерей, сыновей, молодых и старых, рабов и свободных (Дея.2:16-18). Здесь, конечно, говорится о более чем 12-ти человеках. Итак, все 120, включая женщин, получили Святого Духа.

Мы можем быть абсолютно уверены в том, что те 3000 человек, которые слушали проповедь Петра в день Пятидесятницы, также получили крещение Святым Духом, что объясняется следующим:

Петр говорит, что Дух Святой – это обещание для всех, кто слушал его слово (Дея.2:38-39), и 3000 человек, как мы знаем, "приняли слово охотно" (Дея.2:41). Свою проповедь Петр начал с объяснения того, что произошло в тот день с ним. И он заканчивает ее призывом к народу испытать то же самое;

3000 человек поверили его словам и приняли их, а Петр проповедовал о даре Святого Духа; 3000 человек приняли крещение в воде (Дея.2:41). И хотя там говорится явно только о водном крещении, и все же мы помним, что Дух Святой был обещан всем, кто кается и крестится в воде;

"В тот день присоединилось к ним 3000 человек", а именно к тем 120 ученикам, которые только что были крещены Духом.

Итак, мы делаем вывод, соглашаясь с "Кафедральными Комментариями", что в день Пятидесятницы 3120 человек приняли Духа Святого. Все 3120 были иудеями или еврейскими прозелитами. Христиане-евреи тогда они еще сомневались о возможности спасения для язычников (Дея.10-11). Возможно, что некоторые из них были прозелитами, т.е. язычниками по происхождению, но евреями по обращению к закону (Дея.2:10). 120 учеников были почти все Галилеянами, в то время как 3000 были евреями, которые пришли из разных стран в Иерусалим для празднования праздника Пятидесятницы (Дея.2:5-11).

Позже мы читаем, как верующие собралась вместе для молитвы, и все "исполнились Святого Духа" (Дея.4:31). Это было не первоначальным крещением Духом, а обновлением и помазанием крещеных Духом верующих евреев.

В заключение делаем вывод, что день Пятидесятницы является днем, в который впервые случилось крещение Святым Духом, в частности, когда Дух Святой излился на огромное количество иудеев.

Самария

Второй случай крещения Духом происходит в Самарии. С точки зрения национальности и религии Самаряне были смешением евреев и язычников и представляли собой отдельный класс людей, отличный от других. Филипп, не являясь одним из 12-ти Апостолов, проповедовал Евангелие в Самарии. Самаряне, слушая его и видя чудеса, совершающиеся его руками (исцеления и изгнание злых духов), возрадовались, приняв Слово и крестившись в воде во имя Иисуса. Но, несмотря на это, они еще не были крещены Духом Святым (Дея.8:6-16). Этот случай свидетельствует о том, что крещение Духом представляет собой определенное явление, которое нельзя смешивать с чудесами, эмоциями, умственным соглашением, покаянием и водным крещением. Когда же Апостолы узнали о происшедшем в Самарии, то послали Петра и Иоанна, чтобы они помолились с возложением рук о Духе Святом (Дея.8:17).

Итак, Самаряне не имели Святого Духа до тех пор, пока не пришли Петр и Иоанн. Видимо, ранее они были к этому не готовы. Вероятно, они поверили Филиппу, но не смогли посвятить себя

полностью для Христа. И когда Петр с Иоанном прибыли, то помолились о них, возложив руки. Вера Самарян возросла до того, что они смогли принять Духа Святого. Это доказывает нам, что не только 12 апостолов имели возможность быть крещеными Духом и молиться за духовное крещение других людей. Павел не был из двенадцати, однако также был крещен Духом, когда Анания помолился о нем (Дея. 9 гл.). Ефесяне же приняли Святого Духа, когда о них помолился Павел. Но возложение рук не является обязательным условием для принятия Духа, поскольку 120 учеников получили Его и без возложения рук, равно как и Корнилий (Дея.10 гл.).

Возложение рук имеет следующее значение и цель:

- Оно демонстрирует подчинение Божьему плану и руководству;
- Оно символизирует передачу человеку Божьих благословений, обетований и призвания;
- Оно помогает укрепить веру в молящихся людях.

Случай с Самарянами свидетельствует нам о том, что некоторые люди веруют в определенной мере и даже принимают крещение, однако не получают Святой Дух. Без Духа же не бывает спасения (Рим.8:9). Поэтому Самаряне нуждались в Духе, чтобы их спасение имело совершенное действие.

Теолог Хёкема пишет: «Самаряне не были истинно верующими людьми, когда Филипп крестил их в воде, поэтому они и не получили Святого Духа для спасения, пока не пришли Петр и Иоанн... Цель этого места Писания, несомненно, в показании того, что спасение неотъемлемо от Святого Духа». Большинство других протестантских толкователей согласны с тем, что Самаряне не были спасены, доколе не получили Святого Духа.

Обращение Павла

Бог остановил Савла из Тарса на пути, ослепив его вспышкой света с неба, однако мы не находим никакого доказательства того, что он обрел спасение в этот момент. Господь сказал ему: «Встань и иди в город, и сказано будет тебе, что тебе надобно делать» (Дея.5:6). Затем Бог посылает Ананию, чтобы Павел прозрел, и «исполнился Духа Святого» (Дея.9:17) И когда Анания возложил руки на Павла и помолился о нем, то он прозрел, встал и крестился (Дея.9:18). Мы можем смело предположить, что Павел получил крещение Святым Духом в этот момент, хотя Библия явно не говорит об этом. Но мы знаем, что Бог всегда заканчивает начатое. Из посланий Павла мы узнаем, что он действительно был крещен Духом. Здесь как раз кстати слова Хёкема: «Можно заключить, что обращение Павла произошло не в один момент, а в течении трех дней. И поэтому крещение Духом надо понимать не то, что произошло после его обращения, а то, что является неотъемлемой частью всего обращения». Блэш соглашается, говоря, что рождение свыше Павла произошло тогда, когда Павел принял Святого Духа по молитве Анании.

Язычники в Кесарии

Следующий случай крещения Духом повествует о Корнилии, римском сотнике (офицере над сотней человек), который проживал в Кесарии. Он был богобоязненным человеком, давал много милости, часто молился Богу и видел явление Ангела. Несмотря на все его достоинства и добродетели, он все еще не был спасен. Ангел сказал ему послать за Петром, чтобы услышать слова, которыми должны были спастись сам Корнилий и весь его дом (Дея.11:14). По всей видимости, Корнилий покался, но еще не принял Святого Духа, и поэтому не был спасен.

Корнилий не был евреем ни по рождению, ни по обращению к закону, он был язычником. По повелению Бога Петр отправляется в Кесарию и проповедует Корнилию, его родственникам и друзьям. В то время как Петр говорил Слово, все слушавшие его получили Духа Святого и начали говорить на иных языках (Дея. 10:44-46). Петр описывает это знамение как свидетельство крещения Святым Духом, того же крещения, что получили евреи в день Пятидесятницы (Дея.11:15-17). Это весьма значительный случай, поскольку он сообщает нам о первом крещении Духом, которое получили язычники.

Ученики Иоанна в Ефесе

Когда Павел встретил около двенадцати учеников Иоанна Крестителя в Ефесе, то спросил их, приняли ли они Духа Святого, уверовавши (Дея.19:2). Они ответили: «Мы даже и не слышали, есть ли Дух Святой» (Дея.19:2). Вероятно, эти ученики никогда не слышали проповедь Иоанна о

крещении Духом, или, скорее всего, они не знали, что время излития Святого Духа уже пришло. Видимо, они имели в виду: «А мы и не слышали, что Дух Святой уже подается» (см. Иоа.7:39). Так или иначе, затем Павел спрашивает их: «Во что же вы крестились?» (Дея. 19:3). Когда он выяснил, что они крестились в Иоанново крещение, то крестил их заново, но уже во имя Иисуса. Затем он помолился о них, возложив руки, в результате чего они получили Святого Духа и стали говорить на иных языках, как Дух давал им проповедовать (Дея. 19:6).

Интересен сам подход Павла к этим «верующим». Он не был удовлетворен до тех пор, пока не задал им два важных вопроса:

Получили ли вы Святого Духа?

Во что вы крестились?

Далее он наставляет их до тех пор, пока они не осознают необходимость креститься во имя Иисуса и принять Духа Святого со знамением говорения на иных языках.

Этот случай представляет для нас сегодня огромную важность, поскольку содержит неопровержимое свидетельство того, что крещение во имя Иисуса Христа и крещение Духом с говорением на иных языках были нормами во всей Новозаветной Церкви. Это явно не только из вопросов Апостола Павла, но и из того, что Бог желал вписать этот случай в Священное Писание. И если бы не 19-я глава Деяний, то остальные свидетельства Библии можно было бы описать как единичные и необычные. Например, можно было бы сказать, что рождение Церкви по принципу Дея.2 гл. происходило только среди евреев, а в Дея.8 гл. говорится о начале распространения Евангелия среди Самарян. В Дея. 10 гл. же говорится о начале распространения Евангелия среди язычников и т.д. Однако ни одно из вышесказанных причин нельзя найти в Дея. 19 гл. В ней говорится, что крещение Духом Святым со знамением иных языков необходимо для всех без исключения.

Теолог Хёкема пытается объяснить Дея.2, 8 и 10 гл. вышеуказанными доводами, однако сам признается, что Дея. 19 гл. для него является «самым затруднительным местом Писания, связанным с глоссолалией (говорением на языках)». Но, несмотря на это, он все же предпринимает попытку объяснить, почему Ефесянам необходима была глоссолалия, а нам нет, следующими аргументами: (1) Вера, которую имели эти Ефесяне, когда Павел впервые прибыл к ним, была не вполне христианской верой; (2) необходимости получения глоссолалии способствовали некоторые особые обстоятельства. Этими особыми обстоятельствами он называет: (1) Они не слышали об излитии Святого Духа в день Пятидесятницы, и поэтому им необходимы были языки, чтобы удостовериться в реальности этого факта; (2) Они были особенными людьми, которые должны были образовать впоследствии ядро Ефесской церкви, но не имеющие еще достаточного знания о христианстве. Для совершения этих знаний, им нужны были языки.

Необходимо отметить, что все эти рассуждения применимы к сегодняшнему дню. Крещение Духом необходимо для совершения христианской веры. Языки все еще нужны для показания знамения крещения Духом. Людям все еще необходимо видеть, что Дух Святой УЖЕ и ВСЕ ЕЩЕ изливается. Дух Святой необходим для изменения небольшой группы людей, чтобы сделать их ядром будущей церкви. Какие бы ни были причины у Бога для излития Святого Духа в Ефесской церкви, все эти причины не потеряли силу для каждого индивидуума и церковного собрания в целом и по сегодняшний день. Все мы желаем того, чтобы христиане совершенствовались в своей вере и понимали, что Дух Святой реален в церкви.

Вывод о крещении Духом Святым

Наше изучение этого вопроса в данном разделе формирует две концепции:

Крещение Духом Святым является неотъемлемой частью нашего спасения в эпоху Новозаветной Церкви, но в то же время отдельным, особым явлением, ведущим нас ко спасению.

Крещение Духом Святым доступно всем людям эпохи Новозаветной Церкви (от дня Пятидесятницы до второго пришествия Иисуса Христа), а не отдельным группам или классам, различающимся по национальному, временному или географическому признаку.

Спасенные в Евангелиях

Некоторые люди пытаются возражать относительно того, что крещение Духом существенно для спасения, приводя в пример некоторых людей в Евангелиях, которые были спасены без

получения Духа, таких как: ученики Христа до дня Пятидесятницы, вор на кресте и другие, кому Иисус простил грехи. Однако все эти примеры относятся ко времени действия закона. Они имели место в переходный период эпохи спасения. Дух Святой тогда еще не был излит, и Новозаветная Церковь до дня Пятидесятницы вообще не существовала. Во время Своего служения на земле Иисус относился к закону как к пути, ведущему к вечной жизни (Лук.10:25-28), и Сам повелевал последовавшим за Ним подчиняться закону Моисея (Мат.19:16-19; 23:1-3,23). Помните, что Он сказал прелюбодейке: «Иди и больше не грехи» (Иоа.8:11), оставляя ее на попечение закона, как устава нравственности. Одному прокаженному он приказал: «Иди и покажись священнику и принеси дар твой как сказано в законе Моисеевом» (Мат.8:4). Другим десяти прокаженным он сказал так: «Идите и покажитесь священникам» (Лук.17:14).

Итак, те, кто принимали слова Христа, спасались по Ветхому Завету, ожидая в то же время Нового Завета и обетованного Святого Духа. Они спасались согласно закону, а не противореча ему. К примеру, для вора на кресте Иисус являлся одновременно и жертвенным агнцем, и первосвященником. До дня Пятидесятницы Бог ждал от человека соблюдения закона, после же того дня, в эпоху Новозаветной Церкви, Бог ждет от нас послушания Евангелию.

Только для апостольской церкви?

Некоторые утверждают, что крещение Духом Святым было предопределено только для Апостолов, или, во всяком случае, для апостольского времени. Но это не так. Из изученных выше примеров мы узнаем, что не только Апостолы, но и Самаряне, евреи, язычники, молодые и старые получали Духа Святого. Пророк Иоиль пишет, что СИЕ доступно всякой плоти в последние дни (Иоиль 2:28; Дея.2:16-18). Если день Пятидесятницы относится к последним дням, то тем более сегодняшнее время. Сам Петр говорит: "Ибо вам принадлежит обетование и детям вашим и всем дальним, кого ни призовет Господь Бог наш" (Дея.2:39). Здесь ясно говорится, что дар Духа принадлежит и детям, т.е. людям, которые будут жить после апостольского века. Под "дальними" подразумеваются все те, кто далек расстоянием и временем. Призыв Божий относится ко "всякому" (От.22:17) (в русском переводе читаем "всякий жаждущий" и "всякий слышавший").

Пример с Ефесянами показывает нам, что крещение Духом принадлежит всем, а не отдельной группе людей в единоразовом явлении. В действительности же, Библия содержит обетование Духа для всех верующих (Иоа.7:38-39; Дея.11:15-17) и всех просящих (Лук.11:13). Те, кто говорит, что книга Деяний устарела, должны доказать это. Если Деяния не является образцом строения Церкви, тогда что образец? Где и когда в Библии Бог отказался от Своего обетования касающегося крещения Святым Духом? Где в Библии Бог сказал, что книга Деяний не для сегодняшнего дня?

Спасение в Деяниях без крещения Духом?

Некоторые утверждают, что люди в Деяниях были спасены без крещения Духом. Например, они приводят такие места, где Библия прямо не говорит о получении Святого Духа, а именно: когда 5000 человек уверовали, увидев исцеление хромого (Дея.4:4); Ефиопский евнух (Дея. 8 гл.); Лидия (Дея.16 гл.); Филиппийский тюремщик (Дея.16 гл.). Этот аргумент называется "аргументом молчания". Но! Ни один стих Библии не говорит, что они не получили Святого Духа. По всей вероятности, Бог не находит необходимым детально описывать каждый случай обращения в веру. Как Евангелие сообщает нам только главные и необходимые для нас случаи и чудеса в служении Христа из-за недостаточности места (Иоа.21:25), так и Деяния сообщает нам примеры важных случаев обращения. Бог вдохновил Луку (Деяния были написаны Лукой) выбрать пять случаев крещения Духом, которые имеют большое символическое значение для последних времен. Но уже этого достаточно, чтобы установить прецедент для каждой ситуации на все последующие времена. Нет никакого сомнения в том, что те 5000 получили крещение Духом, так как о них написано, что они "уверовали", равно как "уверовала" и Лидия. А вера всегда приводит к получению Духа. Филиппийский тюремный страж ощутил нечто, что заставило их радоваться. Здесь явно идет речь о крещении Духом. (Примечание: существует различие в переводах Дея.8:39 в русской и английской Библиях. В английской Библии указывается, что после крещения евнух возрадовался, в то время как русский перевод гласит: «Когда же они вышли из воды, Дух Святой сошел на евнуха».) В общем говоря, пять этих главных случаев повествуют о крещении Духом как части обращения, и все они говорят о пяти "классах" людей. Ряд других случаев обращения не описывается детально, но из их изложения можно видеть, что в них косвенно говорится о крещении Духом.

Итак, мы делаем вывод, что все эти пять случаев представляют образец того, какой должна быть Церковь. Все остальные места Писания следует читать в свете этих данных нам пяти

примеров. Ни при каких обстоятельствах нельзя считать "аргумент молчания" доказательством каких-то новых небиблейских теорий.

Как получить Святой Дух

Поскольку крещение Духом является частью всего спасения, Бог предоставил каждому возможность получить Его. Бог обещал Своего Духа всякому, кто будет просить Его (Лук.11:13), верить (Иоа.7:38-39) и повиноваться Слову Божьему (Дея. 5:32). Ищущий должен иметь веру в обетование Божье, ибо без веры Богу угодить невозможно (Евр.11:6).

Петр говорит, что Дух Святой получит каждый, кто раскается и крестится во имя Иисуса Христа (Дея.2:38). Пример с Самарянами показывает, что в отсутствии совершенной веры, принимая водное крещение, человек может и не получить Святого Духа автоматически. Пример с Корнилием показывает нам, что духовное крещение может предшествовать водному. Принимающий Духа должен полностью посвятить себя для Бога, желая повиноваться Его требованиям. В момент полного посвящения и веры Бог производит излитие Духа Святого, и если человек, получивший духовное крещение, не был крещен во имя Иисуса Христа, то он должен сделать это как можно скорее согласно заповеди.

Покаяние необходимо. Для того чтобы Дух Святой мог обитать в жизни человека, необходимо оставить грех и отделить себя от духовной нечистоты (2Кор.6:16-7:1). Только Бог может дать праведность, но для этого необходимо показать свое желание отвернуться от греха и получить прощение, попросить Бога о помощи в этом и полностью довериться Ему.

Если человек кается и имеет веру, то Бог даст ему Своего Духа, даже если человек чего-то не понимает в Библии, скажем, вопроса о правильности водного крещения. В таком случае Бог дает Духа, чтобы вести человека к познанию истины. Бог не ищет причин, чтобы отказать просящему, но желает дать Духа каждому, кто исполняет условия покаяния и веры, как сказано в Его Слове.

Если вы желаете получить Святого Духа, вы должны прийти к Богу с верой в Его Слово с надеждой получить обещанное, сначала раскаявшись во грехах, исповедав их, прося о прощении, обещая Богу исполнять Его волю (с Его же помощью) и полностью посвятив себя для Него. Вы должны иметь твердое желание получить Дух Божий в любой день независимо от того, что Бог потребует от вас в будущем. После того как вы каетесь и полностью посвящаете себя Богу, вам необходимо начать прославлять Бога за то, что Он уже услышал вашу молитву и дал на нее ответ. Тогда Дух Божий сойдет на вас и даст вам способность говорить на языках, которые вы никогда не изучали. Часто возложение рук помогает кающемуся человеку сосредоточить свою веру в какой-то момент и принять Духа Святого. Это часто практиковалось в ранней Церкви, хотя никогда не выдвигалось в качестве необходимой предпосылки. Но было бы немудро с нашей стороны ожидать сошествие Духа в прославлении Бога до того, как человек покается, так как таковой без покаяния все равно не получит Духовного крещения.

Получение Духа может быть затруднено только самим человеком. Человеку нужно только покаяться и отдаться полностью Богу, и духовное крещение может произойти буквально в одно мгновение. Медлить долгое время не имеет никакого смысла. Те, кто не получают Святого Духа, либо не вполне верят, что получение Святого Духа возможно, либо не раскаялись до конца пред Богом и держатся за какой-то грех. 120 учеников, собравшихся в день Пятидесятницы, ждали всего 7-10 дней до первого сошествия Духа, но с того дня, получение Святого Духа стало доступно всем. Наставление людей в том, что необходимо сделать до принятия Духа, как необходимо приготовить свое сердце и как действительно легко Его получить, во многом упрощает ситуацию и убирает многие препятствия на пути принятия Святого Духа.

Но если мы станем учить, что крещение Духом только для избранных, то можем многих людей оставить вне врат спасения. Если будем наставлять просящих Духа в вере и покаянии, то многие получают Духа прямо во время водного крещения или же по возложению рук. Дети и взрослые, имеющие образование и не имеющие, богатые и бедные – все могут принять Духа Святого. Буддисты и представители других нехристианских деноминации часто получают Святого Духа, когда впервые приходят в Христианскую Церковь. Случаи с Корнилием и Ефесянами доказывают, что человек может получить Духа в одно мгновение, если раскается и верит.

Дела Духа

Когда верующий получает крещение Духом, Дух Христа входит в его жизнь навечно, чтобы руководить им (Рим.8:9; 3:16-17). В этот момент человек присоединяется к Божьей духовной семье, и Дух Божий начинает вести его. Библия описывает это явление несколькими путями:

Посредством Духа мы рождаемся в Царствие Божье (Иоа.3:5);
 Дух усыновляет нас, и мы становимся членами Божьей семьи (Рим.8:15-16; Гал.4:5-6);
 Дух присоединяет нас к телу Христову (1Кор.12:13);
 Дух освящает нас (1 Кор.6:11; 1 Пет.1:2);
 Дух является печатью нашего спасения (Еф.1:13);
 Дух является залогом (гарантией) нашего наследия (Еф.1:14).

Таким образом, получение Духа – это часть нашего спасения. Конечно же, как мы говорили в главе 4, мы не должны отделять крещение Духом от водного крещения, поскольку они составляют единое целое для совершения рождения свыше и получения нами спасения. Кроме всего вышесказанного, Дух дает нам силу (2Тим.1:7), в которую входит:

Сила для свидетельствования, для того чтобы самим быть живыми свидетельствами факта, что Христос спасает от греха (Дея.1:8);
 Сила для преодоления греха, для жизни в праведности, умерщвления дел плоти (Рим.8:4,13);
 Сила воскресенья, когда Христос придет за церковь (Рим.8:11).

Дух дает покой и подкрепление (Ис.28:11-12; Дея.3:19), целомудрие (или здравый рассудок) (2Тим.1:7). Он становится нашим Учителем, наставляющим и просвещающим нас в истине Слова Божьего (Иоа.14:26; 16:13). Он также становится нашим Ходатаем, открывая нам доступ к Богу (Рим.8:26-27; Еф.2:18).

Кроме всего сказанного, Дух действует в нашей жизни, чтобы мы приносили плод духа. Вот девять качеств плода духа: любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание (Гал.5:22-23; Рим.5:5; 14:17). (В англ. Библии слово "Духа" в Гал.5:22-23 приводится с большой буквы).

Все эти дела Духа еще более подкрепляют учение о том, что крещение Духом необходимо для спасения. Без всех вышесказанных дел Духа, мы не сможем жить победной христианской, угодной Богу жизнью. Всякий, кто пытается спастись без получения Святого Духа, обречен на провал своих человеческих усилий.

Заключение

Крещение Святым Духом является новозаветным явлением. Это то же, что рождение от Духа. Бог обещал Духа всем, кто будет верить Ему, и Сам дал заповедь о получении Духа. Сегодня Духа Святого можно принять после покаяния в грехах, имея веру в Бога и прося о даре Духа. И тот, кто получает Святого Духа, получает силу для победы над грехом и для святой жизни. И если человек доверяет Духу контроль над самим собой, то он станет приносить плод Духа, и Христос будет отражаться в каждом его поступке.

Глава 9

Говорение на языках

*«И исполнились все Духа Святого
и стали говорить на иных языках,
как Дух давал им провещавать»
(Дея.2:4).*

Что такое «говорение на языках»

Говорение на языках – это сверхъестественный дар говорения на другом языке, который никогда не изучался. Современный термин «голоссопалая» (т.е. говорение на иных языках) произошел от греческого слова «glossa», что значит язык, как в физическом смысле, так и в речевом.

В Новом Завете имеется четыре места, где без какой-либо иносказательности повествуется о говорении на языках: Дея.2гл., Дея.10:44-47, Дея.19:6, 1Кор.12-14. В каждом из этих случаев те, кто говорил на языках, делали это по действию силы Божьей, «как Дух давал провещавать» (Дея.2:4). Говорение на языках – это не какое-нибудь бормотание или экстатическое перебирание звуков без конкретного смысла. Иные языки – это настоящие языки, хотя сами говорящие и не понимают того, что произносят. Случается, однако, что наблюдающие могут понимать языки, произносимые другими (Дея.2 гл.).

Языки могут быть по сущности человеческими или ангельскими (1Кор.13:1). Говорение на языках не является случайным, пустяковым или не имеющим значения феноменом. Это есть дар Божий и часть Божьего плана для Новозаветной Церкви.

Исаия 28:11-12

Исаия предсказал значение языков в церкви: «За то лепечущими устами и на чужом языке будут говорить к этому народу. Им говорили: «Вот покой, дайте покой утружденному, и вот успокоение». Но они не хотели слушать» (Ис.28:11-12). «Покой» или «успокоение» символизирует крещение Святым Духом (Дея.2:38 и 3:19). Исаия предсказал, что оно будет сопровождаться «лепечущими устами и чужим языком». Некоторые утверждают, что Исаия говорил о вторжении иноземцев в землю Израилеву, однако это утверждение игнорирует следующие важные факты:

Исаия связывал языки с покоем и успокоением, а не с оккупацией;

Позже Петр связывает успокоение с Духом Святым;

Павел цитирует слова Исаии в связи с говорением на языках. «В законе написано: «иными языками и иными устами буду говорить народу сему, но и тогда не послушают Меня, говорит Господь. И так языки суть знамение не для верующих, а для неверующих; пророчество же не для неверующих, а для верующих» (1Кор.14:21-22). Павел цитирует Исаию, говоря, что Бог избрал языки как знамение Нового Завета для того, чтобы возбудить веру у неверующих в Его Слово. Даже если Исаия и говорит о вторжении язычников, тогда его слова имеют немедленное исполнение (вторжение Ассирийцев) и будущее исполнение (языки в Новом Завете). Двойное исполнение пророчеств или образов является весьма распространенным в Библии, так что некоторые называют это явление "законом двойственного соотношения". Как бы там ни было, опираясь на авторитет Павла и Петра слова Исаии в Ис.28:11-12 можно смело отнести к Церкви Нового Завета.

Марк 16:17

Христос прямо перед Своим вознесением сказал, что говорение на иных языках будет сопровождающим знамением для верующих: "Уверовавших же будут сопровождать сии знамения: именем Моим будут изгонять бесов, будут говорить новыми языками" (Мар.16:17).

Оппоненты говорения на языках противопоставляют этому стиху стих 18, где перечисляются другие знамения: "Будут брать змей; и если что смертоносное выпьют, не повредит им; возложат руки на больных, и они будут здоровы". Некоторые секты на юге-востоке США интерпретируют этот стих как то, что христиане должны доказать свою веру, взяв в руки ядовитых змей. Критики же пытаются связать говорение на языках с прикасанием к змеям, чтобы дискредитировать первое. Как правило, они говорят: "Мы не можем понять стих 18, поэтому отказываемся понимать стих 17". Однако правильно было бы понять оба этих стиха.

В стихе 18 не говорится о том, что мы должны преднамеренно брать змей, чтобы испытать свою веру; пример искушения Иисуса сатаной подтверждает это. Сатана цитировал из Ветхого Завета стихи о защите и просил, чтобы Иисус доказал истинность Писания и Свою праведность путем совершения самоубийства (Мат.4:6). Иисус же отвечал: "Написано, не искушай Господа Бога твоего" (Мат.4:7). Мы не должны пытаться принуждать Бога к чему-то, и тем более не должны искать «приключений», чтобы потом посмотреть, а что будет делать Бог. Нам нельзя доказывать нашу веру или истинность Его Слова путем самовредительства, потому что это против Его воли.

Понимая правильно, в Мар.16:18 дается обетование на случай происшествия или несчастного случая. Если дитя Божье будет случайно укушен змеей, то он может полностью положиться на своего Бога в исцелении. Это будет соответствовать смыслу остальной части стиха 18, где говорится, что можем уповать на Бога в случае болезни или случайного отравления. В качестве примера можно привести Павла, случайно ужаленного ехидной (ядовитой змеей), которую он потом стряхнул в огонь и остался невредим (Дея.28:1-6).

Вполне возможно, что Мар.16:17 имеет также духовное применение, где можно увидеть обетование верующим о власти над демоническими силами. От Бытие до Откровения Библия характеризует дьявола как змея. Когда Иисус дал власть семидесяти ученикам над всяким злым духом, Он сказал: "Се, даю вам власть наступать на змей и скорпионов и на всю силу вражью, и ничто не повредит вам" (Лук.10:19).

Было бы логичным заключить, что в Мар.16:17 дается обетование как защиты против змеиных укусов, так и победы в войне против духовных врагов. Но в то же самое время обетование не говорит нам, чтобы мы специально искушали Бога, прикасаясь к змеям, чтобы испытать нашу веру. Мы не имеем права дискредитировать стих 18, чтобы потом игнорировать стих 17, но должны стараться понять оба стиха.

Следующее возражение против Мар.16:17 основывается на том, что два важных греческих манускрипта не содержат Мар. 16:9-20. Таким образом, критики утверждают, что это место Писания не является богодухновенным. Однако многие консервативные теологи уверены в том, что данное место Писания есть истинное Слово Божье по следующим причинам:

Данные аргументы против Мар.16:17 опираются на самые старые манускрипты: Кодекс Синайтика и Кодекс Ватикана. Но оба они содержат массу других добавлений, исправлений и упущений. К примеру, оба они содержат апокрифические книги, а последний из них вообще опускает несколько посланий Апостолов. В нем же находим пустую колонку на месте, где должно было бы написано Мар.16:9-20. То, что этим манускриптам больше лет, совсем не означает, что они более надежные. Видимо, этими манускриптами весьма редко пользовались в церквях по причине их известной ненадежности, в то время как другие более точные манускрипты износились по причине их частого использования, и были уничтожены, когда на их основе были сделаны новые рукописные копии.

Огромное количество других важных манускриптов содержат это место Писания, включая третий самый древний манускрипт Кодекс Александрия.

Это место Писания присутствует во многих ранних версиях, включая старо-латинскую, сирийско-пешитскую, коптскую и готическую.

Многие отцы ранней церкви часто прибегали к этому месту Писания, такие как: Ирений, Пипиас, Юстин, Тертуллий, Гипполитий, Амброзе, Кризостом, Джероме и Августин.

Данное место Писания согласуется с другими евангельскими повествованиями.

Учение, изложенное в данном месте Писания, подтверждается другими стихами.

Мало вероятно, что кому-нибудь пришло в голову выдумывать «новое» учение о языках, власти над демонами, Божественной защите и исцелении. Если церковь не верила в данные стихи, то зачем их понадобилось выдумывать, а потом принимать на веру?

В Мар.16:8 говорится: "И, вышедши, побежали от гроба; их объял трепет и ужас, и потому никому ничего не сказали, потому что боялись". Этот стих совсем не звучит как окончание Евангелия. Мы не думаем, что Бог закончил бы изложение на "трепете" и "ужасе" без того, чтобы сказать о воскресении и дать последующее наставление ученикам.

Эти стихи были вырваны из Библии по причине постепенного исчезновения даров Духа, когда Церковь все более удалялась от живого общения с Богом во Святом Духе к закостенелой религии. Многие современные критики отвергают это место Писания только потому, что их не устраивает содержание.

Если некоторые копии Евангелия от Марка распространялись в незаконченной форме, это совсем не значит, что в других копиях этих стихов не должно быть.

Таким образом, нет никакого существенного аргумента для того, чтобы выбросить Мар.16:9-20 из Библии. Мы должны принять слова Иисуса в стихе 17 такими, какими они есть. Говорение на языках – это знамение, которое должно сопровождать верующих повсюду.

День Пятидесятницы

Первое исполнение пророчеств, касающихся говорения на языках, случилось в день Пятидесятницы. В этот день собралось около 120 учеников (включая Апостолов, братьев Иисуса, мать Иисуса и других женщин), все из которых получили крещение Святым Духом и стали говорить на иных языках: "При наступлении дня Пятидесятницы все они были единодушно вместе. И внезапно сделался шум с неба, как бы от несущегося сильного ветра, и наполнил весь дом, где они находились; И явились им разделяющиеся языки, как бы огненные, и почили по одному на каждом из них. И исполнились все Духа Святого и начали говорить на иных языках, как Дух давал им провещавать" (Дея.2:1-4). Сверхъестественный звук наполнил комнату, свидетельствуя о сошествии Духа на том месте. Языки огня почили на каждом человеке, символизируя крещение Духом каждого: "И явились им разделяющиеся языки, как бы огненные, и почили по одному на каждом из них" (Дея.2:3). После этого они исполнились все Духа и начали говорить на языках, как Дух давал им провещавать. В Дея.2:4 говорится, что чудесное говорение на иных языках совершилось тогда, когда они исполнились Духа Святого. То есть они начали говорить на языках только после того, как Дух вошел в них, поэтому говорение на языках является уникальным знамением того, что человек крещен Духом.

Звук ветра и языки огня больше нигде не появляются в Библии. По-видимому, эти явления сопровождали основание Новозаветной Церкви, как и получение закона сопровождалось молнией, громом и огнем (Исх.19:16-19). Однажды Богом засвидетельствованное излитие Духа более не нуждается в сопровождении такими знаменьями. Однако, в отличие от шума ветра и огня, говорение на языках повторяется множество раз в Библии. Так как языки являются единственным знамением, которое всегда сопровождает крещение Святым Духом человека, то оно обладает наибольшей важностью, чем все другие знаменья.

В Иерусалиме собралось множество народа для празднования дня Пятидесятницы. Когда 120 учеников получили Святого Духа и стали говорить на иных языках, это привлекло внимание людей, приехавших из 14 стран (Дея.2:5-11). Эти приезжие евреи услышали говорение на языках их родной страны и удивлялись, что необразованные Галиллеяне могли говорить на всех этих языках.

Некоторые утверждают, что Бог совершил это знамение для того, чтобы иностранцы могли слышать Евангелие, однако вспомним, что в этот же день Петр встал с одиннадцатью и проповедовал всем собравшимся на одном языке. По всей видимости, он говорил на арамейском, национальном языке евреев того времени, или греческом, международном языке торговли. Во всяком случае, языки в тот день не играли роли в проповеди Евангелия. Тогда Бог использовал языки в качестве сверхъестественного знаменья, чтобы показать, что Он излил Свой Дух.

Петр отвечает собравшимся на вопрос о языках, говоря, что это было исполнением пророчества Иоила касательно излития Духа (Дея.2:14-21). Позже в своей проповеди Петр говорит: "Итак Он, быв вознесен десницею Божиею и приняв от Отца обетование Святого Духа, излил то, что вы ныне видите и слышите" (Дея.2:33). Слушатели всего несколько мгновений назад слышали, как ученики говорили на иных языках. Таким образом, Петр удостоверяет, что иные языки – это свидетельство обетования Святого Духа.

Корнилий говорит на языках

Мы находим четкое разъяснение говорения на языках в случае с первым крещением язычников: "Когда Петр еще продолжал эту речь, Дух Святой сошел на всех слушавших слово. И верующие из обрезанных, пришедшие с Петром, изумились, что дар Святого Духа излился на язычников; ибо слышали их говорящих языками и величающих Бога" (Дея. 10:44-46).

Еврейские христиане, как и Петр, никак не ожидали, что язычники смогут получить Святого Духа, ибо были убеждены, что спасение язычникам может быть дано только через обращение в

Иудаизм (Дея.15:1). Но, несмотря на такую предвзятость, евреи все-таки вынуждены были поверить в то, что Корнилий со всеми своими домашними принял Святого Духа, "ибо слышали их говорящими на иных языках". Как говорится в "Кафедральных Комментариях": «Это было неопровержимым свидетельством принятия Святого Духа». Здесь больше нет упоминания о шуме ветра и языках огня. Только говорение на языках являлось свидетельством Духовного крещения.

Исполненные Духом язычники также стали "величать Бога". Имеется в виду, что они величали Бога либо на иных языках, либо на своем языке. И если принять на веру последнее, то явно, что оно было только следствием принятия Духа. Прославление Бога на родном языке не могло быть сверхъестественным знамением, которое убедило скептических евреев в том, что язычники получили дар Святого Духа.

Петр сообщает обо всех этих событиях церкви в Иерусалиме, говоря: "И когда, я начал говорить, Дух Святой сошел на них, как и нас вначале" (Дея.11:15). Говорение на языках является единственным знамением, о котором в равной степени говорится в Дея. 2 гл. и Дея. 10 гл., и этого знамения было достаточно, чтобы убедить Петра в том, что язычники получили Духа, так же как и евреи в день Пятидесятницы.

Ефесяне говорят на языках

Ученики Иоанна в Ефесе также говорили на иных языках, когда получили крещение Духом: "И, когда Павел возложил на них руки, нисшел на них Дух Святой, и они стали говорить иными языками и пророчествовать" (Дея.19:6).

Данное повествование показывает нам, что крещение Духом Святым со знамением иных языков доступно всем верующим. Факт языков в Дея.2 гл. и Дея.10 гл. можно было бы объяснить как разовые знамения для евреев и язычников, однако Дея.19 гл. еще раз доказывает нам, что такое явление было нормой для Новозаветной Церкви. В этом месте Писания иные языки выполняют роль знамения или свидетельства того, что крестившиеся в самом деле получили Святого Духа точно также, как и другие верующие прежде них. Иные языки являются необходимым знамением и в наше время. Какие бы ни были причины тому, что Бог дал Ефесянам Святого Духа, все эти причины действительны и сегодня.

Эти Ефесяне, кроме всего прочего, еще и пророчествовали, когда были крещены Духом. Пророчество – это выражение воли и мыслей Бога. Согласно определению, данному в "Расширенной симфонии Стронга", пророчество представляет собой "говорение по вдохновению Божьему". Это может означать то, что Бог говорит прямо через уста человека (1Кор.12:10), а также проповедование, прославление и свидетельство под помазанием Святого Духа (1Кор.11:4-5; От.19:10). Как пророчествовали на языках 120 учеников в день Пятидесятницы "о великих делах Божьих" (Дея.2:11), так, видимо, пророчествовали Ефесяне, когда говорили на иных языках. Возможно, что Дух Божий помазал этих людей, чтобы они пророчествовали и на своем родном языке уже после того, как они говорили на иных языках. Во всяком случае, пророчество пришло после крещения Духом и не являлось знамением, таким как языки, по следующим причинам:

Языки предшествовали пророчеству, поэтому они — первоначальное знамение.

Ни в каком другом месте Библии мы не найдем случай крещения Духом, где в момент крещения люди бы начинали пророчествовать, поэтому пророчество нельзя считать знамением крещения.

Языки считаются сверхъестественным знамением, в то время как пророчество – нет, в особенности для неверующих наблюдателей.

Самаряне говорят на языках

Повествование в Дея.8 гл. о Самарянах, которые получили Святого Духа, не говорит нам прямо о языках. Там мы не найдем описание знамения крещения Духом. Но, несмотря на недостаток описания, все же некоторые намеки на знамение присутствуют. Их крещение Духом было заметным сверхъестественным явлением, как для верующих, так и для неверующих. И было бы логичным предположить, что знамением было говорение на языках.

Несмотря на чудеса, радость, веру и водное крещение все знали, что Самаряне не были крещены Духом Святым. Филипп, Петр и Иоанн ожидали некоего особенного знамения, и знали, что Самаряне не были крещены Духом, так как это знамение отсутствовало.

Все поняли, что Самаряне получили Святого Духа после того, как Петр и Иоанн возложили на них руки. Для того чтобы иметь в этом уверенность, необходимо было какое-то явное знамение. Более того, это знамение должно было быть большим, чем просто чувства, исповедание веры или водное крещение, поскольку все это имело уже место раньше. Люди ожидали какого-то знамения, отличного от духовных даров, исцелений и изгнания духов, ибо все это так же имело место.

Знамение, сопровождающее крещение Святым Духом, было явным сверхъестественным явлением для Симона-волхва, который, увидев его, тоже захотел иметь его. Симон хотел купить это "чудо", чтобы показывать его в своих магических волхованиях. Он хотел возлагать руки на людей, чтобы все видели это чудное знамение. Таким образом, что чудесное знамение было большим, чем просто выражение радости, исповедание веры или прославление Бога, что можно было бы легко изобразить самому, и от чего наврядли волхв пришел бы в изумление. Однако это знамение поразило волхва так, как никакое другое.

"Кафедральные Комментарии" признают существование данного знамения: "Существуют знамения сошествия Духа через молитву Апостолов, которые мы не понимаем и которые отличаются от знамений, обычно видимых нами". В отношении Дея. 8 гл. там говорится: "Данные аргументы показывают, что свидетельство сошествия Святого Духа здесь такое же, что и в день Пятидесятницы. Видимо, это был дар языков, поскольку все другие дары не могли заставлять людей так изумляться».

Конечно же, в день Пятидесятницы только языки могли быть видимым знамением, а не молитва или проповедь, так как последние не могут считаться чем-то необыкновенным или чудным, в особенности же для Самарян, которые видели и слышали их и раньше. Если сравнить историю с Самарянами с другими повествованиями о излитии Святого Духа, то станет ясно, что сопровождающим чудесным знамением было говорение на языках. Даже Хёкема, который не верит в говорение на иных языках в церкви сегодня, приходит к тому же самому заключению. Он говорит: "И хотя Писание явно не говорит о том, что Самаряне заговорили на иных языках... ясно, что это было какое-то явное, заметное для всех знамение крещения Духом Святым. Таким образом, мы можем согласиться с нашими друзьями пятидесятниками в том, что Самаряне говорили на языках".

Павел говорит на языках

Дея.9 гл. говорит о том, что Павел получил Святого Духа, хотя описание этого события не приводится. Так, данное место Писания не говорит, что он стал говорить на иных языках. Однако сам Павел часто говорил на языках и молился, ибо позже он пишет: "Благодарю Бога моего, что я более всех вас говорю языками" (1Кор.14:18).

Поскольку Павел учил, что говорение на языках дается от Святого Духа (1Кор.12:8-10), то было бы логичным предположить, что сам он стал говорить на языках, когда крестился Духом. Как и в случае с Ефесеями, свидетельство Павла доказывает, что говорение на языках не было одним неповторимым случаем в Первой Церкви. Павел говорил на языках намного позже дня Пятидесятницы и продолжал это делать на протяжении всего своего служения.

Сравнение по книге Деяний

Мы рассмотрели все пять случаев, записанные в Библии, где люди получали крещение Святым Духом. В трех из них (Пятидесятница, Корнилий, Ефесеяне) говорится прямо о том, что крещенные Духом стали немедленно говорить на языках. В четвертом случае (Самаряне) не дается конкретного описания внешнего проявления, однако дается прямой намек на некое заметное и явное знамение, и большинство толкователей Библии единогласны в том, что этим знамением было говорение на иных языках. В пятом случае (Павел) Библия не приводит описания крещения Духом, однако позже она открывает, что получивший Святого Духа говорил на языках на протяжении всей своей жизни.

Существуют ли другие знамения крещения Духом? В Дея. 2 гл. описаны звук ветра и языки огня, однако все это предшествовало излитию Духа. В Дея. 8 гл. показано, что духовные дары и чудеса не расценивались как знамение духовного крещения. В Дея. 19 гл. говорится о пророчестве, которое, впрочем, последовало за говорением на языках. В Дея. 10 гл. говорится о восхвалении

Бога, которое не может быть чудесным знамением. Также это место Библии определяет говорение на языках как единственное и достаточное знамение, свидетельствующее о крещении Духом.

Следующая таблица обобщает описания случаев духовного крещения.

Крещение Духом и языки

Пятидесятница	Самария	Павел	Корнилий	Ефесеяне
Звук похожий на ветер	Сверхъестественное видимое знамение	Нет описания	Говорение на языках	Говорение на языках
Языки огненные на каждом человеке	(очевидно, что языки).	Павел часто говорил на языках, будучи христианином.	Восхваление Бога	Пророчество (видимо, вдохновленное прославление или свидетельство)
Говорение на языках				

Итак, говорение на языках является единственным явным проявлением, которое в Писании приводится более, чем один раз, и которое имеет место непосредственно в момент крещения Духом. Книга Деяний учит нас, что когда человек получает крещение Духом, он должен говорить на языках. Поэтому, говорение на языках является свидетельством того, что человек имеет дар Святого Духа.

Другие возможные доказательства

Иисус, по всей видимости, имел в виду говорение на языках, когда сказал: "Дух дышет, где хочет, и дыхание Его слышишь, а не знаешь, откуда приходит и куда уходит: так бывает со всяким, рожденным от Духа" (Иоа.3:8). О говорении на языках косвенно говорится в Рим.8:16. "Сей Самый Дух свидетельствует духу нашему, что мы есть дети Божьи." И именно это имел в виду Павел, когда писал о том, что значит исповедовать Иисуса Господом (Рим.10:9-10), ибо "никто не может назвать Иисуса Господом, как только Духом Святым (1Кор.12:3).

Нужны ли языки?

Сами по себе языки не спасают. Однако отношение Духа и языков примерно такое же, как и отношение веры и дел. Мы спасаемся верой, а не делами, и все же дела сопровождают истинную веру. Таким образом, языки не могут спасти нас, но крещение Духом сопровождается знамением говорения на языках.

Всегда ли иные языки сопровождают крещение Духом? Книга Деяний говорит, что всегда. Говорение на языках в ней объясняется ничем другим, как изначальным знамением индивидуального исполнения Духом Святым. Крещение Духом без говорения на языках является небиблейским учением.

Зачем языки?

Зачем Бог избрал языки как знамение крещения Духом? Мы должны помнить, что Бог суверен. Он вправе определять Свои планы и не давать отчет никому, ибо "немудрое Божье премудрее человеческого", и Бог часто избирает немудрое в глазах человека, чтобы совершить Свою волю (1Кор.1:25-29). Примерами тому может быть крещение в воде для прощения грехов и молитва невидимому Богу. Мы должны согласиться с говорением на иных языках уже потому, что Сам Бог избрал это в качестве знамения.

На протяжении всей истории Бог часто давал внешние знамения, сопровождающие заключение заветов с человеком и обетования благословений по этим заветам. Например, радуга, показанная Ною, или обрезание, данное Аврааму. Не человек выдумал языки в поисках видимого доказательства спасения, но Сам Бог определил языки для Церкви, и мы принимаем Его план верой. Языки не могут заменить веру во Христа, однако они служат утверждением веры. Принимая во внимание все вышесказанное, мы можем выделить несколько причин, почему Бог избрал языки, как изначальное знамение крещения Духом:

Язык является самым неуправляемым членом тела. Это есть малый член, который оскверняет все тело (Иак.3:2-6). "А язык укротить никто из людей не может: это – неуправляемое зло; он исполнен смертоносного яда" (Иак.3:8). Если человек не может управлять своим языком, то его религия — тщетна, но если может управлять им, то такой человек совершенен и может обуздать и все тело (Иак.1:26; 3:2). Прежде чем человек примет Святого Духа, он должен всего себя отдать Богу, и последний член, который он отдает – язык. Когда это происходит, Бог входит в человека, берет над ним абсолютное управление и демонстрирует Свое господство, используя его язык для Своей славы. Поскольку разум всегда контролирует речь, это значит, что Бог установил управление над нашими сознанием, совестью, мыслями, короче, над всем в нас.

Говорение на языках символизирует единство Церкви. После потопа люди продолжали ходить в неповиновении Богу. Решившись полностью оставить Бога, они строят Вавилонскую башню в свою честь. Чтобы остановить людей в их безумии и рассеять их по земле, Бог дает им много языков вместо одного (Быт 11:1-9). Начиная со дня Пятидесятницы, Бог делает обратное: Он собирает людей из многих народов, объединяя их в одну единую духовную семью и дает всем знамение языков. Церковь состоит из людей многих народов, племен, но всех их объединяет язык Духа. Говорение на языках становится новым языком, представляющим гражданство Царствия Божьего.

Говорение на языках является универсальным и явным знаменем в любых ситуациях. Независимо от национальности человека, его места жительства, верующие могут легко распознать иные языки.

Говорение на языках является доказательством крещения Духом Святым. Будучи крещеным во имя Иисуса Христа, приняв Святого Духа со знаменем говорения на иных языках и подчиняясь Слову Божьему, человек может иметь полную уверенность в том, что он спасен. Многие церкви отвергают доказательную роль языков, поэтому в таких церквях, как правило, люди не уверены в своем спасении.

Один протестантский писатель пишет: "Среди большинства христиан царствует неуверенность в том, имеют ли они спасение. Иногда эта проблема тянется многие годы. Многие из тех, кто постоянно выходит к алтарю за спасением, уходят так и не найдя его". Далее он добавляет: "Христианин может умственно говорить: "Я спасен", но чувства его будут говорить, что это не так". Далее он предлагает решение этой проблемы: "Если ты веришь, что Иисус — Сын Божий и твой Спаситель, и попросил Его войти в твою жизнь, то ты должен отвергнуть всякие чувства, вызывающие неуверенность и провозглашать свое спасение». Мы согласны с тем, что наше спасение не зиждется на наших чувствах, однако должны быть внимательны к тому, чтобы наши убеждения и провозглашения имели под собой полное библейское основание. Разъяснения другого протестантского автора показывают, почему многие члены церкви сомневаются в своем спасении: "Можно публично исповедать веру в Господа Иисуса, креститься в воде и, несмотря на это, не чувствовать себя спасенным. Ваши сомнения могут означать, что вы нуждаетесь в действительном, настоящем обращении".

К примеру, если какой-то уважаемый член церкви учит о гарантии спасения, а сам открыто живет во грехе, можно сказать, что он никогда и не был по-настоящему обращен в веру. Такой образ жизни может родить сомнение в сердцах видящих его людей, в том, имеют ли они спасение. Вышеуказанный писатель часто наблюдал за студентами духовных семинарий, как они произносили исповедание веры, но позже приходили к убеждению, что не были спасены, а еще позже говорили, что наконец-то по-настоящему почувствовали, что получили спасение. Он обнаружил, что примерно 20 % всех студентов претерпевают то же самое. Его вывод: "Пожалуй, это отражает ситуацию многих церквей. Многие из наших членов борются с сомнениями и впоследствии приходят к заключению, что не имели настоящего обращения в веру. Может быть, это относится и к вам". Его решение проблемы: "Оставьте всякий грех, попросите Христа войти в ваше сердце в качестве Спасителя и Господа и веруйте в Него».

Все эти указания правильны, однако необходимо исполнить их не только умственно, но и духовно. Господь же со Своей стороны, даст истинное свидетельство посвящения. Когда человек

кается, верит в Иисуса согласно Писанию, он получит дар Святого Духа и будет говорить на иных языках.

Не знамение пребывания в Духе

Говорение на языках является первоначальным знаменем крещения Духом Святым, тем не менее само по себе говорение на языках не является свидетельством пребывания человека в Духе. Существует много других свидетельств о пребывании в Духе, таких как, например, духовные дары (Гал.5:22-23). Самый важный признак пребывания в Духе Божиим и истинного ученика Христа – любовь (Иоа.13:34-35). Истинное дитя Божье станет любить Бога, повиноваться Его заповедям, жить по Духу, и получать вождение и руководство от Духа (1Иоа.2:3-5; Рим.8:4,14). В отсутствии всех этих характеристик само говорение на языках не может служить свидетельством того, что человек пребывает в Духе и позволяет ему управлять всей его жизнью.

После того как человек получает крещение Духом, иные языки остаются свидетельством того, что человек имел веру и посвятил себя для Бога. Но позже человек может отступить от Бога, пойти за ложными учениями, начать снова жить во грехе, отвергнуть водительство Духа Божьего. Мы всегда должны держаться библейских указаний и подчиняться Святому Духу, для того чтобы спастись.

Некоторые могут получить крещение Духом даже тогда, когда не полностью отдались Господу, потому что Бог чтит нашу веру и верен Своему обетованию. Это дает ответ на вопрос, почему Бог отвечает на молитвы грешников, исполняет Духом людей до водного крещения во имя Иисуса, совершает чудеса даже через проповедников, искажающих Писание. Многие люди видят чудеса Божьи, проповедуют во имя Иисуса Христа, но не получают спасения, потому что не исполняют Слово Божье в своей жизни (Мат.7:21-27).

В Рим.11:29 говорится: "Ибо дары и призвание Божьи непреложны". И хотя этот стих приводится в несколько ином контексте, он все же подтверждает, что Бог не забирает духовных даров у тех, кому их дал. Даже если человек, получивший дар от Бога, оставляет Его или злоупотребляет даром, Бог оставляет дар, чтобы дать отпавшему возможность покаяния.

Случается также, что человек может имитировать чей-то иной язык. Он слышит молящихся и запоминает их слова. Через какое-то время разум может, вероятно, подсознательно запомнить некоторые неизвестные комбинации слов, а впоследствии их воспроизвести. Таким образом, без действия Духа человек может произносить слова, которые однажды были им услышаны. Это объясняет, почему некоторые люди могут говорить на языках по своему желанию без побуждения Духа, или уже после того, как Дух оставил их.

В добавление, мы не должны исключать возможность фальшивой имитации языков, происходящей под действием силы дьявола. Сатана имеет силу творить различные чудеса, и сам часто пытается подражать Богу (Исх.7:10-12; От.13:2, 11-15). Некоторые неверующие и отступники могут говорить на языках силой сатаны. Тем не менее, существование "поддельных" языков, рождаемых человеческим или дьявольским духом, не может отрицать факт библейских языков, которые даются Духом Святым.

После крещения Духом

Библия не учит, что говорение на языках является обязательным знаменем после первоначального их проявления во время крещения Духом. Как часто меняющиеся языки не говорят о духовности, так их недостаток не говорит о бездуховности человека. Говорение на языках больше не играет роли свидетельства присутствия Духа, разве только напоминает о когда-то имевшем место крещении. Конечно, Павел часто говорил на языках (1Кор. 14:18), и те, кто получает Святого Духа, обычно говорят на языках всю остальную свою жизнь.

Дар языков — это один из даров, который дается тем, кто имеет Духа (1Кор.12:8-10). В 1Кор.12:30 подразумевается, что не всякий человек продолжает впоследствии говорить на языках регулярно, хотя речь в этом стихе идет, скорее всего, о публичных проповедях.

Исполненный Духом человек, который впоследствии не продолжает говорить на языках, от этого не становится меньше христианином. Однако, если он будет стремиться к дару языков, упражнять свою веру, доверившись полностью Святому Духу, он сможет говорить на языках снова и снова.

Поскольку языки даются для личного назидания, мы убеждены, что Бог желает, чтобы каждый из нас имел этот дар. Если мы получаем этот дар, но не упражняем его, это может свидетельствовать о нашем постепенном отступлении от Бога. Дар языков доступен всем крещеным Духом христианам, которые просят о нем в молитве, имея настойчивость в вере (Мат.7:7-11, 21:22;

Иоа.14:12-14, 1Кор.12:31).

Дар языков

Павел говорит о даре языков в 1Кор.12-14 главах. Он пишет это послание получившим спасение верующим, все из которых были крещены Духом и говорили на иных языках (1Кор.1:2; 12:13). Цель послания была в том, чтобы наставить их, как пользоваться даром иных языков, в особенности на общем собрании. Поскольку эти три главы представляют большую важность в отношении вопроса говорения на языках в церкви, мы попытаемся обобщить основные пункты касательно этого вопроса.

1-е Коринфянам 12

Стих 1: Цель Павла научить о духовных дарах.

Стих 2: Коринфяне были в полном неведении о духовных дарах перед своим обращением.

Стих 3: Дух всегда будет прославлять Иисуса. Никто не сможет понять, что Иисус есть Господь, как только через просвещение Духа, и никто не сможет назвать Иисуса Господом, как только силой Святого Духа.

Стихи: 4-11: Существует множество духовных даров, и все они даются Духом Божьим для назидания Церкви. Павел перечисляет девять даров: слово мудрости, слово знания, вера, дар исцеления, дар чудотворения, пророчество, различение духов, разные языки и исполнение языков.

Стихи 12-27: Рожденные свыше верующие являются членами одного тела Христова. Мы крещены в одно тело Духом Божьим.

Стихи 28-30: Бог наделил членов тела различными функциями. Павел перечисляет восемь должностей и даров, которые Бог установил в Церкви: апостолы, пророки, учителя, силы для совершения чудес, дары исцелений, вспоможения, управления и истолкования языков. Не каждый в церкви имеет эти должности и дары.

Стих 31: Мы должны стремиться к духовным дарам. Однако есть нечто, что превосходит все эти дары.

1-е Коринфянам 13

Ни один из духовных даров не имеет ценности без любви. Говорение на языках (человеческого или ангельского происхождения) без любви бесполезно. Пророчество, языки и знание исчезнут, когда придет совершенное, но любовь останется навсегда. В мире есть три главные вещи: вера, надежда и любовь, но любовь из них больше.

1-е Коринфянам 14

Стих 1: Мы должны стремиться к любви, но и не забывать о дарах, особенно же о том, чтобы пророчествовать.

Стихи 2-4: Говорение на языках назидает говорящего, но пророчество (вдохновенная Духом Святым речь на родном понятном для всех языке) назидает всех.

Стих 5: Павел желает, чтобы все говорили языками, но еще лучше, чтобы пророчествовали. В церкви (на общем собрании верующих) пророчество важнее, чем языки, если нет истолкования языков.

Стихи 6-11: Без истолкования языки не приносят назидания собранию церкви.

Стихи 12-14: Нам необходимо упражнять дары для назидания всей церкви. И если кто-то говорит для всех на языке, мы должны молиться об истолковании.

Стихи 15-19: Павел не только молился, но и пел в духе (т.е. на языках), а также и на понятном языке. Общая молитва должна проходить на языке слушающих. Сам Павел говорил более всех на языках, но в церкви говорил на понятном для всех языке, чтобы назидать Церковь.

Стих 20: Мы должны быть духовно зрелыми, чтобы различить дар языков.

Стихи 21-22: Языки – это знамение для неверующих, в то время как пророчество помогает верующим. Другими словами, языки смогут привлечь внимание пришедших в церковь и возбудить в них веру, однако после этого они нуждаются в понятном для них наставлении.

Стихи 23-25: Если все будут продолжительно молиться на языках в церкви, то пришедшие подумают, что эти люди сошли с ума. Однако если все станут пророчествовать на родном языке, то пришедшие через это смогут обратиться к Богу. Даже если языки привлекут внимание слушающих, все равно они не принесут никакой пользы, если все служение будет посвящено только говорению на языках.

Стихи 26-31: Вывод для собрания. Обычное собрание в церкви должно включать в себя псалмопения, учение, говорение на языках, откровения (духовные истины, изложенные на понятном языке), истолкование языков, и все это должно делаться для пользы всех членов Церкви.

Вот некоторые указания по поводу соблюдения порядка, когда кто-то произносит пророческое обращение к собранию на иных языках или пророчествует:

Обращений к собранию на иных языках может быть два или три.

Говорящие должны произносить обращения по очереди, не перебивая друг друга.

Истолкователь должен истолковывать каждое сообщение.

Если в собрании нет истолкователя языков, то говорящий на языках не должен произносить сообщение на языках во всеуслышание, но пусть говорит тихо для своего назидания.

Пророчествующих должно быть два или три.

Слушающие должны размышлять, от Бога ли пророчества.

Пророчества должны произноситься по очереди, пророчествовать можно всем.

Стихи 32-33: Дар пророчества подчиняется пророку. Бог желает, чтобы Церковь обогатилась всеми дарами.

Стихи 34-35: Женщины не должны мешать собранию задаванием вопросов, но должны задавать их мужьям дома. (Конечно, женщина также может пророчествовать в церкви: 1Кор. 11:5-6 и 14:31).

Стихи 36-38: Все должны принять эти наставления, как от Бога.

Стих 39: Все должны стремиться к тому, чтобы пророчествовать, но нельзя запрещать говорить языками.

Стих 40: Мы должны делать все чинно и благопристойно.

Вывод по 1Кор. 12-14 гл.

Говорение на языках — обычное явление в Новозаветной Церкви. Павел говорил на языках и вдохновлял других делать то же самое. Церкви он повелевал не запрещать говорить на языках.

Говорение на языках в 1Кор. — тот же самый феномен, что и в Деяниях Апостолов. Греческое слово "глоссолалия" приводится в обоих этих посланиях. Павел говорит о конкретных языках, о которых мы читаем в Дея.2гл., а не о каком-то экстатическом бормотании или заплетании языка (1Кор.13:1).

В книге Деяний говорение на языках является первоначальным свидетельством крещения Духом, однако, в 1Кор. мы видим дополнительную функцию языков: назидание, как самого себя, так и всей церкви, если в последнем случае имеется дар истолкования.

Обращение к церкви на языках не имеет никакой пользы, если оно не сопровождается истолкованием.

Языки приносят большую пользу при употреблении в личных молитвах.

Как происходит говорение на языках?

Истинное библейское говорение на языках происходит так, "как Дух дает проповедать" (Дея.2:4). Если кто-то желает говорить на языках, он должен сначала получить Святого Духа.

Следует искать не языки, а Святого Духа, Который дает эти языки, потому что сами по себе языки не имеют большой важности. Говорение на языках происходит автоматически, как только человек принимает Святого Духа, даже если он мало знает или ничего не знает об этих языках. Хотя, конечно же, если человек ничего не слышал о говорении языками, он может несознательно сдерживать крещение Духом. В таком случае, необходимо подсказать просящему Духа, чтобы он

не напрягался, был спокоен и полностью доверился Духу Божьему. Ни в коем случае не пытайтесь научить его языку! Просить человека, чтобы он произносил за вами непонятные звуки и слова, будет неправильно с библейской точки зрения! Этим вы будете искать языки без Духа, а все языки, которые не от Духа — не более чем болтовня. Необходимо сосредоточиться не на языках, а на покаянии и вере.

Тот, кто получил Святого Духа, должен стремиться к дару языков, но не останавливаться только на нем. Гораздо важнее приносить плоды Духа и жить под водительством Духа, чем просто культивировать говорение на языках. Духовно зрелый христианин, конечно же, будет иметь как плод Духа, так и дары Духа.

Возражения

Многие люди сегодня возражают против говорения на иных языках. Вот анализ некоторых из аргументов, приведенных из книги протестантского профессора теологии Энтони Хёкема "Как насчет говорения на языках?"

"Библия не учит, чтобы верующие стремились получить крещение Духом после своего обращения". Это возражение скорее мотивировано нетерпимым отношением к самим пятидесятникам, нежели положениями Библии. Этот профессор забывает, что духовное крещение — неотъемлемая часть обращения в веру, и сопровождается иными языками.

"Пятидесятничество говорит о небиблейском подчинении Христа Святому Духу ". Это неправда, поскольку Дух Святой — это то же, что Дух Христа, и когда мы в сердце принимаем Дух, мы принимаем Христа.

"Пятидесятничество дробит христиан на два "сословия": тех, кто получил крещение Духом, и тех, кто нет." Это к нам не относится. Так как крещение Духом является частью всего обращения, оно просто выделяет истинных апостольских христиан от массы всех остальных.

"Пятидесятничество утверждает, что церковь не имела полноты истины с конца первого века до начала двадцатого". В главе 11 говорится, что говорение на языках существовало на протяжении всей истории Церкви. Как бы там ни было, традиции и историю нельзя противопоставлять Священному Писанию. Грех человека, бунт, заблуждение и неведение могут существенно повлиять на историю народа Божьего, но это не значит, что в этом воля Божья. Отпадение и плен Израиля не значат, что Бог все это предопределил для них заранее. Движение протестантов открыто утверждает, что на протяжении истории Церковь, к сожалению, отбросила многие евангельские истины.

"Духовное благословение не обязательно сопровождается физическим феноменом". Мы можем принять это утверждение, однако оно не отменяет того, что Бог предопределил в Своем плане для Церкви, в особенности что касается духовного крещения. Библия говорит о говорении на языках как о свидетельстве крещения Духом (Дея.10:46) и знамении (1Кор.14:22). Бог часто использует физические знамения, свидетельствующие о Его Духовной деятельности. Водное крещение имеет как духовную свою сторону (прощение грехов), так и физическую (внешняя церемония). В качестве других примеров того, как духовные благословения граничат с физическим проявлением можно привести молитву, помазание елеем больного, рукоположение, Вечерю Господню, святость жизни и Второе Пришествие. Постоянным же свидетельством крещения Духом являются духовные плоды, но и они не отменяют начального физического знамения.

"Нет никакого доказательства, что чудеса даются для церкви сегодняшнего времени". Об этом возражении мы поговорим всесторонне чуть ниже.

Чудеса происходят сегодня

Самым "псевдо-веским" аргументом против говорения на языках является тот, что сегодня время чудес, якобы, прошло. В главе 8 мы доказали, что крещение Духом Святым принадлежит народу Божьему и сегодня, поэтому логично было бы утверждать, что и языки тоже. Ниже мы приводим анализ каждого возражения, в особенности, касающегося иных языков.

"Чудеса были только для Апостолов". Мы можем легко разбить это утверждение, приведя в пример 120 человек, присутствовавших в день Пятидесятницы, Ефесян, семью Корнилия,

все из которых говорили на иных языках. Стефан и Филипп, которые не были из числа двенадцати Апостолов, но также совершали чудеса (Дея.6:8; 8:6-7).

"Только Апостолы или посланные ими (через возложение рук) могли совершать чудеса". Это утверждение абсолютно несостоятельно в свете приведенных нами примеров. Анания молился за Павла, и тот обрел зрение. Павел и Варнава не входили ни в число двенадцати апостолов, ни в число учеников, посланных ими, но Бог совершал многие чудеса через их служение (Дея.14:3). В Новом Завете дается обетование о чудесах и знамениях для всех верующих. Иисус обещал, что все верующие будут говорить новыми языками и увидят многие чудеса (Мар.16:17-18). Все верующие могут получить ответ на свои молитвы, который может быть чудом (Мат.21:22; Мар.11:22-24; Иоа.14:12-14: 15:7). Пресвитера могут молиться за членов церкви, и сами члены могут молиться друг за друга (Иак.5:14-16). Чудеса и языки являются дарами от Бога, которые даются всей Церкви (1Кор.12:8-10,28).

"Чудеса предназначались только для времени Апостолов". Данное утверждение безосновательно, так как вы не найдете в Библии никакого указания на ограничение во времени. Дары и чудеса предназначались для всей Церкви и на все времена без какого-нибудь ограничения.

Павел писал в 1-ом Послании Коринфянам, обращаясь к Церкви на все времена: "Церкви Божьей, находящейся в Коринфе, освященным во Христе Иисусе, призванным Святым, со всеми призывающими имя Господа нашего Иисуса Христа, во всяком месте, у них и у нас" (1Кор.1:7). В этой книге говорится, в особенности, о дарах Святого Духа, таких как исцеление, чудотворение, разных языках (1Кор.12:8-10). В ней Павел увещевает церковь упражнять духовные дары до тех пор, когда придет Христос. Ни у кого не должно возникнуть сомнения в том, что это Великое Поручение (как принято называть от Матф.28:19 и параллельные стихи) относится и к сегодняшней Церкви. Первая Церковь исполнила его: "А они пошли и проповедовали везде, при Господнем содействии и подкреплении слова последующими знамениями" (Мар. 16:20). "При засвидетельствовании от Бога знамениями и чудесами, и различными силами, и раздаванием Духа Святого по Его воле" (Евр.2:4).

Если мы служим Тому же Господу, что и первая церковь, если мы имеем то же самое Великое Поручение, то же Евангелие, ту же веру, тот же погибающий мир вокруг, то нет сомнения, что нас будут сопровождать те же знамения и свидетельства.

Языки не прекратились

В 1Кор.13:8-10 говорится: "Любовь никогда не перестает, хотя и пророчества прекратятся, и языки умолкнут, и знание упразднится. Ибо мы отчасти знаем и отчасти пророчествуем; когда же настанет совершенное, тогда то, что отчасти, прекратится". Некоторые используют это место Писания для доказательства того, что языки уже умолкли с наступлением совершенного, которое, по их словам, есть Евангелие. Этот аргумент является несостоятельным, по меньшей мере, по следующим причинам:

Духовные дары, включая языки, будут присутствовать в Церкви до самого пришествия Иисуса (1Кор.1:2,7).

Под совершенным подразумевается Второе Пришествие Иисуса Христа, а не с Евангелие. Греческое слово «teleion», переведенное словом «совершенное», имеет форму единственного числа, среднего рода, в то время как для обозначения Писания это слово в греческом языке употребляется в женском роде и во множественном числе.

Языки прекратятся в то же самое время, что и пророчества и знания, согласно стиху 8. Само пророчество включает в себя духовную проповедь, прославление и духовные знания. Очевидно, что таковые еще присутствуют в Церкви.

Библия и чудеса не являются взаимозаменяемыми. Библия — это Слово Божье, изложенное в письменной форме, но Бог использует чудеса, знамения, духовные дары для подтверждения Своего Слова (Мар.16:20; Евр.2:4).

В 1Кор.13:11-13 Павел сравнивает уровни духовного роста с физической и умственной зрелостью, однако, нигде мы не найдем упоминание языков в связи с детством или несовершеннолетием. Он всего лишь сравнивает наше частичное знание со знанием совершенным, которое мы получим с пришествием Христа. Если мы считаем себя совершенными, полагая, что «совершенное» в 1Кор. 13:10 – это Новый Завет, значит, мы

превзошли даже самого Павла, поскольку он умер еще до написания Нового Завета. Если говорение на языках считать детством, тогда можно сказать, что Павел никогда не выходил из духовного детства, ибо сказано, что он постоянно говорил на языках (1Кор14:18).

Нам дан Новый Завет, который, конечно, является Словом Божиим, однако мы не можем считать себя совершенными. Совершенство придет только с возвращением Христа.

Интересно, как могло составление Нового Завета остановить действие языков, пророчества и знания, и в какой момент. Тогда ли, когда Иоанн написал последнее слово "Аминь" в книге Откровения? Неужели вся Церковь перестала говорить на языках сразу, как только в первый раз прочла Новый Завет?

Крещение Духом без языков?

Мы проанализировали пять Библейских повествований о крещении Святым Духом и пришли к выводу, что языки присутствовали в каждом из них. Многие другие места Писания говорят об "исполнении Духом" без упоминания о языках, но мы знаем, что в них речь идет об уже крещеных Духом верующих.

Некоторые случаи обращения в книге Деяний не говорят о языках, так как цель данной книги в том, чтобы дать подробное описание некоторых обращений, и лишь вкратце упомянуть другие обращения. В трех самых важных местах книги Деяний говорится четко и ясно о языках, и этих мест Писания вполне достаточно, чтобы установить стандарты Церкви. Никакие "аргументы молчания" (т.е. отсутствия описания) нельзя класть на одну чашу весов с имеющимися подробными свидетельствами.

Нет ничего удивительного в том, что в Библии больше не дается описания крещения Духом со знаменем иных языков. Самое главное – это покаяние, вера и принятие Духа Святого. Языки приходят вместе с Духом, и без Духа никакого значения не имеют. Именно поэтому Библия акцентирует большее внимание на вере и принятии Духа, напоминая нам вкратце о знаменнии, которое сопровождает его.

Интересное рассуждение касательно говорения на иных языках и обращения Корнилия (Дея.10:45-46) можно прочитать в "Новозаветных Комментариях Гиндейла": "Мы не способны доказать тот факт, что дар говорения на языках являлся обязательным свидетельством крещения Духом в Новозаветной Церкви". Другими словами, "Комментарии" допускает, что языки могли всегда сопровождать сошествие Духа в Апостольской Церкви. Однако они пытаются обойти этот факт двумя аргументами: (1) говорение на языках не часто упоминается в Деяниях; (2) в 1Кор. Павел говорит, что не все члены Церкви имеют дар иных языков.

Первый аргумент легко объясняется еще раз тем, что Библия делает больший акцент на самом принятии Духа, а не на языках, как таковых. А что касается второго аргумента, Павел говорит не о начальном знаменнии языков во время крещения, а о даре иных языков, имея в виду истолкование и пророчество на языках.

Вывод

Вот некоторые заключения, взятые из "Кафедральных Комментариев", с которыми мы можем вполне согласиться:

Иные языки являются сверхъестественными языками, неизвестными говорящему на них.

Иные языки даны не для миссионерской цели.

Иные языки являются в действительности языками, а не непонятным бормотанием или хаотическим перебиранием звуков.

Языки могут быть человеческими или ангельскими.

Коринфяне говорили на конкретных иных языках.

Говорение на языках символизирует единство Церкви во Христе.

Вот три функции, которые имеют языки в Новозаветной Церкви:

Говорение на языках является изначальным знаменнием крещения Духом Святым (Дея.2:4; 10:46; 19:6). Нельзя путать его с даром иных языков, который дается верующим уже после крещения Духом.

Исполненный Духом верующий может упражнять дар языков индивидуально для личного назидания (как в уединенной молитве, так и молясь в собрании) (1Кор. 12:8-10; 14:1-5, 14-18, 23, 28).

Исполненный Духом верующий может упражнять дар языков для назидания всего собрания, это происходит когда он во всеуслышание произносит сообщение на иных языках, после чего следует истолкование (1Кор.12:8-10, 28-30; 14:5, 12-13, 27-28).

Если мы поймем, что такое говорение на иных языках и для чего оно дается, то сможем соединить все места Писания в единое учение. Говорение на языках является обычным новозаветным явлением, имеющим место в личном общении с Богом и во время собрания Церкви. Первый раз человек начинает говорить иными языками при получении Святого Духа.

Глава 10

Свидетельства из истории Церкви: Водное крещение

*«Посему и мы, имея вокруг себя такое облако свидетелей, свергнем с себя всякое бремя и запинаящий нас грех, и с терпением будем проходить предлежащее нам поприще»
(Евр.12:1)*

Поскольку все учения должны опираться только на Священное Писание, а не на традиции, догмы или философию (Гал.1:8-9; Кол.2:8; 2Тим. 3:16-17), мы постарались оформить все наши выводы в этой книге на положениях Библии. Однако многие люди все еще не слышали о том учении, которое мы излагаем в этой книге, а некоторые даже относятся к нему, как к какому-то современному нововведению. И хотя история не может заменить библейские истины, все же некоторые исторические факты будут назидательны.

Проблемы в изучении истории Церкви

Существуют несколько трудностей, которые должен принять во внимание всякий, изучающий историю Церкви, в особенности древнюю историю:

Доктринальные отклонения историков. Современные историки часто интерпретируют работы древних писателей с точки зрения их собственных убеждений, отыскивая в них учения, которых в Писании просто не существует. С другой стороны, доктринальная предвзятость историков может ограничивать их в понимании учений, которые присутствуют в Библии.

Доктринальное отклонение древних церковных писателей. Сознательно или неосознанно, древние писатели иногда искажали или неправильно интерпретировали взгляды своих доктринальных оппонентов. В результате, мы не всегда имеем адекватное представление об убеждениях и учениях первых учителей в Церкви. Например, как бы могло будущее поколение услышать учение о Едином Боге, если бы вся информация черпалась только из статей и книг троичников? И как могли бы люди узнать об истинном поклонении Богу, если бы свое представление о нем черпали только из учений ортодоксальной религии?

Возможность интерполяции (вставки своих мыслей и замечаний в манускрипты). Большая часть информации о церковной истории извлекается из манускриптов, которые писались и переписывались сотни лет. Во многих случаях копировальщик изменял или дополнял что-то от себя, тем самым, изменяя само учение. Например, существует множество других посланий отцов пост-апостольского времени в кратких и полных изложениях. И более поздние полные изложения свидетельствуют о составленном дополнении к ранним версиям тех же посланий. В качестве примера можно привести одну христианскую рукопись под названием "Дидаке", которая была написана, по всей видимости, во втором веке после Рождества Христова. Однако сохранился лишь единственный манускрипт этой рукописи, датирующийся 11 веком. Это означает, что существует огромная вероятность того, что за 900 лет разницы могло быть произведено множество дополнений и изменений. Именно поэтому данный документ содержит многочисленные доктрины Римской католической церкви.

Существующие документы могут не отражать взгляды обычного, простого верующего определенного периода истории. Во времена, когда многие были просто безграмотны, а книги писались и переписывались всегда вручную, и копировальщики и авторы, как правило, принадлежали к дворцовой элите. Тогда же, в отличие от сегодня, теологи были более либеральны и распушены в своих религиозных взглядах, чем большинство верующих.

История писалась людьми, имеющими власть. Обычно те, кто противостоял официально общепринятым доктринам, подвергались преследованиям. Поэтому для таковых не оставалось почти никакого шанса запечатлеть свои взгляды в литературной форме.

Документы, которые писались ими, обычно либо уничтожались, либо просто не переписывались. И чем меньше способности выжить имели эти документы, тем большей правдоподобностью они обладали.

Лжеучения существовали еще с ранних времен. Есть много свидетельств в посланиях Апостолов Павла, Иоанна и Иуды, говорящих об "изобилии" распространяющихся в те дни лжеучений, которые проникали в лоно Церкви. Поэтому античность автора еще не является гарантией правдоподобного отражения им чистоты библейского учения.

Покаяние и водное крещение

Церковные лидеры ранней пост-апостольской эры (90-140 гг. н.э.) учили, что крещение прилежало только для верующих, и покаяние должно было предшествовать ему, чтобы крещение имело действительную силу. Лютеранский профессор Отто Хейк пишет: "Крещение изначально не было каким-то магическим ритуалом. Без покаяния и веры они не значило ничего". Лютеранский профессор И.Х. Клотше говорит о вере того времени: "Водное крещение неразрывно было связано с покаянием". Однако, после того как в традиции Церкви было внедрено крещение детей и младенцев, теологи вдруг стали учить о том, что вера и покаяние могут следовать за крещением. Это, в конечном счете, привело католиков к клятвенным обетам, таинствам и налаганию епитимья. (*Епитимья* – от греч. «наказание» – церковное наказание, состоящее в строгом посте, длительных молитвах, поклонах и т.п.) "Когда изначальная последовательность покаяния и крещения была заменена поздней практикой крещения младенцев... тогда епитимья обрела статус церковного таинства".

Водное крещение погружением

Историки Церкви в общем согласны с тем, что Первая Церковь крестила через погружение в воду. Клотше пишет: "Практика погружения была общепринятой в Ранней Церкви". Кеннет Скотт Латуретт подтверждает эту точку зрения: "Крещение проходило через погружение, по меньшей мере, регулярно..."

Некоторые историки утверждают, что были распространены и другие методы крещения в ранние времена, хотя и они вынуждены согласиться, что погружение все же преобладало. Гермас (историк 2-го века) говорит о крещении через погружение, а Иреней (умер в 202 году) отрицал в своих трудах крещение через обливание или опрыскивание. Тертуллиан (умер в 220 году) учил крещению через погружение и осуждал крещение младенцев. Киприан (умер в 258 году) — первый поборник кропления, но даже он считал погружение нормальным методом. Он говорил о крещении погружением в воду, но для больных делал исключение в виде кропления. Рукопись "Дидаке" также учит крещению погружением, но допускает обливание в тех случаях, когда поблизости нет много воды. "Законы Святых Апостолов" (2-го и 3-го века) содержат те же самые слова о погружении, что и в "Дидаке", но упоминание об обливании там отсутствует.

Православная церковь продолжает практиковать погружение, но только младенцев, несмотря на то, что ее противница католическая церковь давно перешла к кроплению. Многие протестанты продолжают действовать в духе католической традиции, хотя уже первые протестантские лидеры признали, что погружение было нормальным библейским методом крещения. Мартин Лютер всегда выражал предпочтение погружению, опираясь на греческое слово "bapto". Джон Кальвин признал погружение как практику Первой Церкви. Джон Весли интерпретировал Рим.6:3-5 как погружение.

Водное крещение как часть спасения

Первые апостольские христиане верили, что крещение является частью всего спасения. Латуретт отметил: "Считалось, что через крещение омываются все грехи, сделанные в прошлом. После крещения христианин не должен был грешить". Он также пишет: "Похоже, что крещение было предпосылкой к прощению грехов и новому рождению, через которые человеку давалось право войти в Царствие Божье".

Что касается крещения в первом и втором веках, "Энциклопедия Религии и Этики" говорит: "Главными учениями Церкви тогда были: прощение грехов, возрождение и дар Святого Духа. Изменение, которое претерпевал человек при водном крещении, приписывалось воде и имени, действие которых было не просто символическим, а реальным". Согласно утверждению Хейка, пост-апостольские отцы (90-140 гг. н.э.) учили о том, что "водное крещение делает явным прощение

грехов". Это учение можно найти в сохранившемся "Послании Варнавы" и рукописи "Пастырь Гермас". Для греческих апологетов (130-180 гг. до н.э.) крещение было «омовением для прощения и возрождения». Они говорили, что "крещение приносит прощение грехов и новую жизнь, и поэтому оно необходимо для спасения".

Другие древние теологи, которые учили о прощении грехов через водное крещение, были: Юстин Мученик, Ирениус, Ориген, Тертуллий, Августин. Ирениус, Тертуллий, Гипполитус и Киприан в особенности проповедовали о водном крещении как о "рождении от воды", о котором говорится в Иоа.3:5, а Гипполитус и Киприан называли водное крещение "банею возрождения" (Тит.3:5). "Законы Святых Апостолов" перефразировали Иоа.3:5 как "если кто не родится от воды и Духа, никаким другим образом он не сможет попасть в Царство Небесное".

Тертуллий учил, что во время водного крещения омываются грехи верующего, происходит "рождение от воды", в процессе которого человек готовится к принятию Святого Духа. Он пишет о том, что Иоанн Креститель предсказывал о будущем прощении грехов, и что ученики Иисуса во время Его земного служения продолжали крестить Иоанновым крещением. Он называет крещение "печатью веры, необходимой для спасения", утверждая, что стих Иоа.3:5 "связал веру с необходимостью водного крещения".

Эти рукописи и авторы представляют различные теологические течения, и со многими мы не согласны в учении, однако читателю должно быть интересно знать, что все они имели единое мнение о необходимости водного крещения. Возникновение противостояния из-за еретических способов крещения в третьем веке показывают, что до этого времени Церковь была едина в том, что может быть только одно крещение, и что оно важно для спасения человека.

Римские католики всегда учили о важности водного крещения, однако, трансформировали его из акта веры в акт священного обета (таинства), считая действительным крещение младенцев, не могущих иметь ни личной веры, ни покаяния. Таким образом, родилось мнение, что возрождение приходит через силу церемонии крещения, а не от благодати через веру.

Одним из протестантов утверждающих, что крещение существенно для спасения, был Мартин Лютер. В статье 9 "Огсбургского Вероисповедания" (ранняя лютеранская вера) говорится: "Крещение необходимо для спасения". "Лютеранский Катехизис" говорит: "Крещение — это не пустяк; оно было утверждено самим Богом... Оно есть четкое повеление для нашего спасения". Мартин Лютер также учил, что "крещение действительно только через веру", однако, был убежден, что грехи прощаются именно в момент самого крещения, а не при покаянии. Он также проповедовал действительность крещения младенцев, утверждая, что Бог дает веру младенцам. По нашему мнению Лютер заблуждался, когда говорил о крещении младенцев, но был прав в том, что оправдание приходит через веру.

Большинство протестантов после Лютера начали учить, что крещение несет в себе не более чем символичность. Такое учение является новым в церковной истории, и далеко не все протестанты согласны с ним. Соглашаясь с Мартином Лютером и его последователями, Церкви Христа верят в то, что крещение необходимо для прощения грехов. Теолог Объединенной Церкви Христа Дональд Блэш пишет: "Крещение играет значительную роль в нашем обращении, и само оно — больше, чем символ обращения. Все свидетельства Нового Завета говорят нам, что водное крещение само в себе не есть спасение, но, в союзе с покаянием и верой, оно становится средством возрождения человека".

Изначальная формула

Первые пост-апостольские христиане крестились во имя Иисуса Христа. Согласно словам Хейка: «Первоначальное крещение проходило во имя Иисуса Христа, но позже — во имя триединого Бога: Отца, Сына и Святого Духа». Из Рукописи Юстина (которую мы проанализируем вкратце) он заключает, что триединая формула вошла постепенно в Церковь в 130-140 годах нашей эры.

В "Энциклопедии Религии и Этики" читаем: «Первоначальный способ крещения, о котором мы читаем в книге Деяний, заключался в однократном погружении в воду с призыванием имени Господа и возложением рук. В разные времена и в разных странах к такому способу крещения было добавлено: а) тринитарное имя (Юстином); б) нравственный обет (Юстином, и, вероятно, Гермасом); в) трехкратное погружение (Юстином); г) исповедание веры (Ирением или, возможно, Юстином); д) обряд помазания (Тертуллианом); е) небесные покровители (Тертуллианом); ж) молоко и мед (Тертуллианом)».

Далее сообщается: «Возникает вопрос об имени. Раннее известной формулой крещения являлась формула "во имя Иисуса Христа" или ей подобная. Во всяком случае, так учит книга Деяний. Гермас, видимо, еще использовал эту формулу. Но ко времени Юстина Мученика тринитарная формула стала общепринятой. Возможно, что прежняя формула и сохранилась в

Свидетельства из истории Церкви: Водное крещение некоторых церковных общинах, но конкретного свидетельства тому в настоящее время не имеется".

Первый и второй век

В "Библейском Словаре Хейстингса" говорится: "Можно сделать вывод исходя из фактов истории: изначальная фраза во время крещения была "во имя Иисуса" или "во имя Господа Иисуса". Тринитарное крещение было поздним изобретением. После единственного упоминания о ней в Мат.28:19 мы нигде ее больше не находим, как только вновь в манускриптах Юстина Мученика, но его формула никак не согласуется с Евангелием". Данный словарь отдает предпочтение одному из следующих двух объяснений касательно имени Иисуса, которое часто предлагают тринитарианцы:

Крещение во имя одной личности в движении тринитариев означает крещение во имя трех лиц, и поэтому его можно считать состоятельным. (Данное объяснение допускает, что первоначальным крещением было "во имя Иисуса".)

Слова "во имя Иисуса" представляют не формулу крещения, а лишь символизируют признание крестящимися Иисуса Господом. (Конечно, эту логику можно было бы с таким же успехом применить и к Мат.28:19, и мы бы остались вообще без формулы.)

Кроме всех вышеприведенных источников, большинство церковных историков согласны с тем, что "во имя Иисуса" было первоначальной формулой крещения. Гермас во втором веке пишет, что крещение в Церкви проходило либо "во имя Господа", либо "во имя Сына Божьего". Сам он проповедовал, что крещение является большим изменением в жизни человека, и "использование имени Иисуса не является магической формулой, и при отсутствии добродетелей Христовых не имеет силы". Он пишет: "Если вы носите Его имя, но силы Его в себе не имеете, то нет вам в этом имени пользы".

"Дидаке", еще один христианский документ второго века, говорит о крещении в отношении имени Иисуса Христа, хотя в некоторых местах упоминает крещение во имя Отца, Сына и Святого Духа. Некоторые считают, что "Дидаке" признает обе формулы действительными. Тем не менее, мы не должны забывать о возможности авторских вставок и исправлений. Хотя теологи и утверждают, что данный манускрипт был создан во втором веке, фактически же имеется только одна его копия, датирующаяся 1056 г. Более того, в этом манускрипте говорится и о других небиблейских способах крещения, таких как обливание, трехкратное погружение в воду и крещение с предшествующим обязательным постом.

Большинство теологов утверждают, что рукопись Юстина Мученика "Первое прощение", написанная около 150 г. н.э., содержит самые ранние ссылки на использование тринитарной формулы. Вот ключевая фраза, которая, как говорится в данном манускрипте, произносилась во время водного крещения: "Во имя Бога, Отца и Господа Вселенной и нашего Спасителя Иисуса Христа и Святого Духа прими омовение водой". Мы должны отметить, что Юстин не использовал распространенную сегодня тринитарную формулу крещения, а точно называл имя Иисуса.

Юстин к тому же учил, что Иисус является второй Божественной личностью, сотворенной Богом Отцом и находящейся в подчинении у Него, но Святой Дух он не выделял как отдельную третью личность. Поэтому в его работах тринитариев не находят поддержки для своего убеждения о троичности Божества. Фактически же, тринитарное учение не доминировало до Никейского собора в 325 г. и до 381 г., когда состоялись Вселенские Соборы в Константинополе. То, что какой-то один человек не верил в Божественную полноту Христа и в своих трудах придумал новую формулу тринитарного крещения, еще не значит, что все церкви в его время придерживались той же самой доктрины и оставили первоначальную формулу «во имя Иисуса». Предположение, что, якобы, в ранние века тринитарная формула крещения использовалась повсеместно, не является убедительным и бесспорным, как заявляют об этом некоторые.

История содержит ссылки на крещение во имя Иисуса Христа, относящиеся ко времени после Юстина, а это свидетельствует о том, что Церковь, в целом, не отказалась от формулы крещения «во имя Иисуса». Ириний, известный теолог и лидер, писал, что в крещении «мы становимся чистыми, по средствам священной воды и призывания имени Господа».

С формулой крещения тесно связано учение о Боге. Первые пост-апостольские отцы церкви, такие как: Игнатий, Климент Римский, Поликарп и Гермас, определенно, не были тринитариями. Все они верили в Единого Бога и в Иисуса как Бога, явившегося во плоти. Поэтому не удивительно, что в их трудах вы не найдете никакого намека на тринитарную формулу водного крещения.

Еретик Марчин хоть и откололся от Церкви в то время, все же его последователи сохранили первоначальную формулу "во имя Иисуса". "Деяния Павла и Текла", написанные неким азиатским пресвитером во втором веке, содержат запись о крещении во имя Иисуса Христа.

Третий век

Интересно, но мы находим многие ссылки на крещение "во имя Иисуса" и в гораздо более поздний период. В третьем веке возник спор о действительности водного крещения, совершаемом "еретиками". Стефан, Римский епископ (римские католики называют его папой), считал такое крещение действительным, в то время как северо-африканский теолог Киприан уверял, что нет. В противовес Стефану Киприан говорил о некоторых "еретиках", которые крестят "во имя Иисуса Христа". В своей речи он задает вопрос: "Можно ли считать "еретиков", которые крестят во имя Иисуса Христа, получившими прощение грехов?" Споря, он утверждает, что во имя Иисуса крестились только евреи, поскольку они знали Бога как Отца, но им необходимо было принять Иисуса как Мессию. Язычники же, якобы, не знали Бога вообще, поэтому нуждаются в крещении в полное триединое имя. Вот выдержка его речи: "Как это некоторые говорят, что язычники могли креститься без Церкви, вне Церкви и в противостоянии Церкви, если они крестились во имя Иисуса Христа для прощения грехов, когда Сам Христос повелевает язычникам креститься в полное имя Святой Троицы?"

Далее Киприан говорит, что "еретики", якобы, отрицают Отца и богохульствуют Ему, "поэтому крещение во имя Иисуса не может спасти их". Оппоненты Киприана спорят с ним, утверждая, что крещение во имя Иисуса всегда было действительным, даже если оно совершалось еретиками, поскольку в этом имени заключалась сила. В 256 г. Фермилиан, Епископ Кесарии в Каппадокии, пишет письмо Киприану. Он цитирует Стефана и говорит: "Только Имя Христа делает веру истинной, а крещение освященным. Поэтому всякий, крестящийся во имя Иисуса, обретает Его благодать». В ответ Киприан пишет следующее: "Если бы это было так, тогда бы еретики смогли получать Святого Духа через возложение рук и призывание этого Имени. Тогда это бы означало, что они могут рождаться от воды и Духа и делаться истинными христианами, находясь даже вне Католической Церкви. А этого быть не может". Далее он утверждает, что как призыванием имени Иисуса нельзя получить Святого Духа вне Католической церкви, так и крещение во имя Иисуса вне этой церкви не имеет никакой силы. "Если они приписывают действительность крещения величину этого имени, тогда можно считать всякого, кто крестится где-либо и как-нибудь во имя Иисуса Христа, рожденным свыше и получившим освящение. Тогда почему же во имя того же Христа не возлагаются на них руки для получения Святого Духа?"

Из этих писем историки приходят к выводу, что во дни Киприана многие использовали формулу "во имя Иисуса", и, по всей видимости, это делалось с одобрения Стефана. Весь этот спор свидетельствует о том же самом. Некоторые даже уверяют, что Киприан сам соглашался с данной формулой до тех пор, пока с ней была согласна католическая церковь. Так или иначе, мы видим, что и в третьем веке практиковалось крещение во имя Иисуса Христа.

Еще одно удивительное подтверждение этому мы находим в "Трактате о перекрещивании неизвестного автора". Некоторые ученые полагают, что этим "неизвестным" автором был один монах четвертого века по имени Урсиний, но большинство из них склонны полагать, что это был один из епископов третьего века, который противостоял Киприану. В этом "Учении" говорится о том, что должно делать с людьми, "которые, хотя и крестились «как еретики», но все же во имя Господа Иисуса Христа", а позже оставили "ересь" и хотят обратиться в католицизм. Автор говорит, что перекрещивание для таких людей не нужно: "Еретики, которые уже крестились в воде во имя Иисуса Христа, должны быть крещены только Духом Святым». Из этой рукописи можно сделать несколько интересных выводов:

Автор поддерживал "самые древние обычаи и библейские традиции", а также «авторитет стольких многих лет, церковей, Апостолов и епископов».

Цитируя Дея.4:12 и Фил.2:9-11, автор говорит: "Призывание имени Иисуса во время крещения дает несколько не меньше преимуществ в получении спасения.

"Ни в коем случае нельзя считать призывание имени Господа Иисуса тщетным, ибо в этом имени, в которое должно совершаться все, величие и сила".

Только лишь призывание имени Иисуса не приносит спасение «еретику», но если он признает свою ошибку, примет истину и получит Святого Духа, то сила этого имени станет действенной и в его жизни.

Это учение не противоречит Мат. 28:19.

Не только "еретики" крестились во имя Господа Иисуса, "но и многие евреи, из язычников не мало, имея полную веру, как и должно".

Четвертый век

Даже после собора в Никее мы находим упоминание о крещении во имя Иисуса, что свидетельствует о все еще продолжающейся практике подобного крещения. Амвросий (340-398 гг.), хотя и был тринитарием, считал его действительным на том основании, что, якобы, "крещение во имя одной личности Троицы — то же, что крещение во имя всей Троицы". В сноске записавшего слова Амвросия говорится: "Многих это высказывание приводит в замешательство, учил ли Амвросий, как это делали некоторые, тому, что крещение во имя Иисуса Христа без упоминания какого-либо другого имени, является действительным".

Собор в Константинополе в 381 г. осудил крещение Савелия, которое, как говорилось, было распространено в Галатии. В дополнении четвертого и пятого веков к "Законам Святых Апостолов" осуждаются те, "кто совершают только одно погружение в смерть Христа", и говорится о требовании трехкратного погружения с произнесением тринитарной формулы. Единократное погружение во Христа связывалось с модализмом. Там также сказано, что "крестящегося нужно предварительно учить, что Отец или Дух Святой не приходил во плоти, и что Дух Святой не есть Отец или Сын".

Средневековье

Церковь в Константинополе осудила крещение Савелия в письме Антиоху около 450 г. Закон Юстиана от 529 г. (Византийская Империя) объявил смерть всем не принимающим тринитарное учение и принимающим повторное крещение. Собор в Константинополе в 553 г. еще раз осуждает крещение Савелия, и лично Мартин Дамиун (умер в 579), епископ Брага, в своих письмах клеймит крещение Савелия за неправильность "единократного погружения в единое имя".

Английский патриарх Бид (673-735 гг.) верил в действительность крещения во имя Иисуса, опираясь на слова того же Амвросия. Затем это крещение публично одобрил Собор в Фредже (792 г.) и Папа Николай I (858-867 гг.). Другие средневековые писатели, которые упоминали крещение во имя Иисуса: Петр Ломбард (умер в 1160 г.), Виктор Гюго (умер в 1141 г.), Фома Аквинский (1225-1274 гг.).

Из данных свидетельств мы делаем следующие выводы:

На протяжении всей истории многие были знакомы с формулой крещения "во имя Иисуса";

Многие богословы считали эту формулу действительной;

Так как эта формула упоминается во многих рукописях, и о ней говорилось на многих соборах, нет сомнения, что некоторые продолжали крестить по методу Апостолов.

От эпохи реформации

Мартин Лютер столкнулся в свое время с разногласием по поводу крещения во имя Иисуса Христа. Многие антитринитарии 16-го и 17-го века крестили во имя Иисуса Христа. Например, Джорж Шоманн в 1572 г. крестился во имя Иисуса Христа. Томас Эдвард Английский писал в 1646 о некоторых "еретиках", которые утверждают, что крещение во имя Отца, Сына и Святого Духа было выдумкой человеческой, и что истинное христианское крещение должно быть "во имя Иисуса Христа". В 19 веке многие из Плимутского Братства, наряду с другими английскими общинами учили на основании Дея.2:38, что крещение должно быть только "во имя Иисуса Христа".

Верующие в Единого Бога на протяжении всей истории

На протяжении всей истории многие верили в учение о Едином Боге (учение о единосущности Бога, без разделения Его на личности, Который явился во плоти как Иисус). Поскольку верующие унитарии (единственники) отрицали учение о Троице, есть основание полагать, что они всегда крестились только во имя Иисуса Христа. Ниже мы приводим список унитариев в различные исторические периоды, которые верили в Божественную сущность Иисуса Христа, и крестились в Его имя.

Эпоха до собора в Никее: Пост-апостольские отцы Церкви (включая Климента Римского, Поликарпа, Гермаса, Игнатия, возможно, Иреней, некоторые монتانсты, Ноитсу, Праксис, Эпигонус, Клеоменис, возможно, римские епископы Каллист и Зефирин, как известно из письменных источников, «большинство верующих во дни Тертуллия», Савелий.

Эпоха Никейского собора: Марцеллий Анкирский, Фотиний, Коммодиан, Прискилла, Савелине.

Средневековье: Савелиане, Прискиллиансты, последователи Евхития, Богомила, возможно, Аберланд, Алмарик Бенский, и другие неизвестные "еретики".

Эпоха Реформации: Мигель Серведо (чье учение было известно Лютеру, Цвингли и Кальвину, и который был сожжен на костре при одобрении Кальвина), Эммануил Сведенборг (который признал ошибку учения о троице, но учил какому-то необычному, небиблейскому учению), некоторые анабаптисты, многие антиринитарианцы, Вильям Пенн и многие первые квакеры.

Деятнадцатый век: Джон Клаус (Англия), Джон Миллер (США), некоторые Конгрегационалисты Новой Англии.

Двадцатый век: Пятидесятники-единственники, некоторые субботники, некоторые харизматические общины.

Двадцатый век

Этот век знаменуется большим пробуждением в отношении крещения во имя Иисуса. Современное движение пятидесятников началось 1 января 1901 с его первого лидера Чарльза Пархама, который начал крестить во имя Иисуса Христа с 1901 или 1902. Он рассуждал так: "Так как крещением мы совлекаемся в смерть и погребение Христу, Который умер за нас, поэтому креститься мы должны в Его имя".

Известный евангелист пятидесятников Эндрю Уршан начал крестить во имя Иисуса Христа в 1910 г. Начиная с 1913 учение о крещении во имя Иисуса Христа и Едином Боге распространилось на все Североамериканское Движение Пятидесятников, во главе которого находились Фрэнк Юарт, Р.И. МакАлистер, Гленн Кук и другие. Каждая такая "вспышка" начиналась независимо (Пархам, Уршан, пробуждение 1913-го года). В каждом случае все начиналось с молитвенного изучения Библии, в результате которого Бог давал просвещение Своего Слова.

В 1915 Эндрю Уршан принес пятидесятническую весть в Россию, где некоторые из обращенных просили его крестить их во имя Иисуса Христа, еще не зная, что Уршан и другие уже познали эту истину. Так началось движение пятидесятников-единственников в России.

Несколькими годами позже группа китайских христиан начала учить о Едином Боге и крещении во имя Иисуса Христа, основываясь исключительно на чтении Библии, еще не зная, что в мире уже были такие верующие, как и они. В 1917 году они основали "Истинную Церковь Иисуса", которая существует в коммунистическом Китае и по сегодняшний день.

Многие выдающиеся лидеры в раннем движении пятидесятников приняли повторное крещение во имя Иисуса Христа, а именно: А.Х. Аргью, Фрэнк Бартетман (историк и участник пробуждения на улице Азуза), И.Н. Белл (один из двух организаторов Всемирной Ассамблеи Божьей и первый ее председатель), Вильям Бут-Клибборн, Гленн Кум, А.Г. Гарр, Фрэнк Юарт (известный лидер пробуждения и помощник Вильяма Дурхама), Говард Госс (один из двух организаторов Ассамблеи Божьей и один из ее исполнительных пресвитеров), Л.С.Холл, Г.Т. Хейвуд (известный лидер движения темнокожего населения), Б.Ф. Лоренс, Гарриван Лун, Р.И. МакАлистер (известный евангелист), Эйми Семпл МакФердсон, Д.С. Опперман (исполнительный пресвитер в Ассамблее Божьей) и Х.Г. Роджерс. Позже Белл оставил учение о крещении во имя Иисуса под давлением тринитарных коллег, наряду с Эйми МакФерсон, который позже основал Международную Церковь Чистого Евангелия, и Р.Г.Хекстра, который добился финансового успеха благодаря радиопередаче "Чэплайн Рэй".

История Белла особенно примечательна. Поначалу он отверг крещение во имя Иисуса Христа, называя его "грустной новой темой". Однако позже он крестился во имя Иисуса Христа, объясняя свои действия следующим образом:

Однажды Сам Бог лично открыл ему это;

Бог отнял у него способность проповедовать, пока он не подчинился;

Это то учение, которое проповедовали и практиковали Апостолы.

О своем повторном крещении он пишет в статье "Кто такой Иисус Христос?" Но перед ее опубликованием Ассамблея Божья постаралась вычеркнуть многое из нее, включая сам факт повторного крещения. Статья была представлена как выражение его "нового видения" того, кем был в действительности Иисус Христос. Впоследствии Белл отказался от практики крещения во имя Иисуса ради того, чтобы сохранить свои отношения с Ассамблеей Божьей, и в 1920 году он становится снова ее председателем.

Позиция Ассамблеи Божьей в этом плане тоже весьма интересна. В 1915 году община приняла крещение во имя Иисуса как действительное. Через некоторое время она предлагает двойственную формулу, в которой следует произносить как Дея.2:38, так и Мат.28:19. В конце концов в 1916 она отвергает формулу "во имя Иисуса", требуя от всех своих церквей принять формулу "во имя Отца, Сына и Святого Духа". В штате Луизианна все двенадцать проповедников Ассамблеи Божьей приняли крещение во имя Иисуса Христа. Вместе с ними это сделали руководители Канадского Движения Пятидесятников. Однако в 1919 Ассамблея Пятидесятников Канады отвергла веру в единосущность Бога, приняла тринитарянство и присоединилась к Всемирной Ассамблеи Божьей.

Сейчас около 25% всех Американских пятидесятников исповедуют единосущность Бога и крестят во имя Иисуса Христа. Кроме этого, во имя Иисуса крестят некоторые тринитарные церкви, такие как: 1) Храм Вефиля, Библейская школа в Сиетле, основанная В.Х.Оффилером; 2) Пятидесятническая Церковь Индонезии, которая была основана благодаря миссионерской деятельности вышеуказанной церкви; 3) Миссионерская Церковь "Вифезда" в Детройте, пастором которой является Джеймс Ли Бил; 4) Церковь Евангелия и Северокалифорнийский Библейский Колледж, возглавляемый Эрнестом Джентайлом. Многие современные харизматические церкви и Община Церквей Маранафа (60 церквей) начали крестить во имя Иисуса. Сейчас примерно 15-20 небольших собраний субботников уже учат о Едином Боге и крестят во имя Иисуса Христа.

Заключение

Крещение во имя Иисуса существовало на протяжении всей истории и сейчас претерпевает сильное пробуждение.

В 11 главе мы рассмотрим вопрос крещения Святым Духом с говорением на иных языках на протяжении всей христианской эры. В конце следующей главы мы сделаем некоторые обобщающие выводы касательно апостольского учения в церковной истории.

Глава 11

Свидетельства из истории Церкви: языки

"Имея вокруг себя такое облако свидетелей..."
(Евр.12:1).

"После сего будете крещены Духом Святым"
(Дея.1:5).

В этой главе исследуется вопрос крещения Святым Духом в течение всего исторического периода существования Церкви и делается вывод относительно того, что является апостольским благовестием. Мы должны помнить о тех же трудностях при изучении истории, о которых говорилось в главе 10. Слова, приведенные в "Энциклопедии Британника", будут темой нашего рассуждения в этой главе: "Пост-апостольские явления глоссолалии имели место на протяжении всей истории христианской Церкви".

Первый и второй век

Пост-апостольские отцы Церкви первых двух веков верили в дар Святого Духа, практиковали возложение рук для принятия Духа и свидетельствовали тем самым, что дары Духа, включая языки, продолжали существовать и в их дни. В нижеприведенных цитатах высказываний этих отцов слово "дары" переведено с греческого слова "*charismata*", которым Павел часто пользуется, в частности при перечислении девяти даров духа, включая языки (1Кор.12 гл.).

Клемент Римский (умер приблизительно в 100 г.) в своих письмах к коринфянам напоминал им, что "на них пребывает полнота излившегося Духа". Игнатия (умер приблизительно в 107 г.) пишет церкви в Смирне следующее: "Церкви Бога Отца и Иисуса Христа, которая через милость обрела все дары и исполнена любовью и верой, и не имеет недостатка ни в каком даровании, достойной Бога, имеющей украшение святости... Молюсь, чтобы вы были сильны в Духе Святом". В этом же послании он увещевает Поликарпа, что бы "он молился, пока не обогатится всяким даром и не будет ни в чем нуждаться".

В "Дидаке" говорится: "Ибо Отец желает, чтобы все имели дары". Далее упоминается о некоторых пророках, которые "говорили в Духе".

Юстин Мученик писал: "Ибо дары пророчества с нами и по сей день... Теперь мы можем видеть мужчин и женщин, имеющих дар Духа от Бога".

Ирений (130-202 гг.), епископ Лионский, пишет так: "Те, кто ученики Его по истине, обретают Его благодать и свершают именем Его чудеса. Невозможно перечислить всех даров, которые рассеянная по всему миру Церковь получила от Бога во имя Иисуса Христа". Сам он учит о необходимости получения Святого Духа и говорит об иных языках как о знамении Духа: "Совершенный человек состоит из единства души и духа, обретающие Святого Духа от Отца... Поэтому Апостолы говорят "мудрость мы проповедуем среди совершенных", называя мудрыми тех, кто принял Духа Божьего, и кто Духом Божиим говорит на других языках. К тому же и мы сегодня свидетели, как многие из братства Церкви имеют дары пророчества и Духом Божиим говорят на разных языках, которые Апостолы называли "духовными", ибо происходят от Святого Духа".

Цельсус, язычник, в конце второго века писал о том, что христиане, живущие в его время, говорили на языках. Теолог Ориген (умер в 254 г.) запечатлел в своих рукописях свидетельство Святого Духа, которого, по его словам, Он сам принял, не отрицая существования и важности говорения на языках.

Третий век

Тертуллиан писал еретика Марчину около в 200 г., противостоя ему в его учении: «Создатель обещал дар Своего Духа на последние дни. Христос же пришел в последние дни как раздаятель даров духовных". Тертулий ясно отчетливо упоминает о говорении на языках, цитируя 1Кор.12:8-11 и Ис.28:11, как актуальные места Писания для своего времени. Он считал говорение на языках признаком истинности Церкви: "Пусть Марчин тогда покажет дары от своего бога, пророков, которые говорили бы не от своего разума, а от Духа Божьего.... Пусть он покажет нам духовные псалмы, видения, молитву, только в Духе. Пусть покажет истолкование языков... Только все это

пусть будет от Бога с истолкованием языков... Придите ко мне в Церковь, и вы без труда найдете все эти знамения (духовные дары) у нас".

Новаций (умер в 257 г.), пресвитер Рима, писал о Святом Духе следующим образом: "Это Он ставит пророков в Церкви, наставляет учителей, управляет языками, дает силу и производит исцеления, совершает чудеса, наделяет дарами управления, является Советником, и дает другие дары. Это выделяет Церковь Господа по всей Вселенной, делая ее совершенной в полноте даров."

Очевидно, что Савелий также учил о крещении Духом Святым со знамением языков. Ни одна из его рукописей не сохранилась до наших дней, однако, Епифаний говорил о нем, что он учил о возрождении Духом Святым, а Псевдо-Афанасий пишет, что Савелий учил о дарах по 1Кор.12 гл.

Астерий Урбан (умер 232 г.) отмечает в своих письмах, что христиане в его дни верили в дары, которые, как они считали, даны Церкви на все времена. Вспоминая о поздних "монтанистах" он задает вопрос: "Почему в этой общине больше не стало пророков, после того как их пророк Монтан со своими сотрудниками умер?" Урбан говорит о своей уверенности в том, что истинная Церковь всегда должна иметь дары (пророчество, языки, истолкование языков): "Павел ясно говорит, что дар пророчества будет существовать в Церкви до самого Второго Пришествия".

Четвертый и пятый века

Хилари (умер в 367 г.), епископ Поитерский, упоминает как говорение, так и истолкование языков, говоря о них, как о "средствах служения, определенных Богом".

Амвросий (340-398 г.), епископ Миланский, пишет, что все дары, о которых сказано в 1Кор.12 гл. являются нормальными для христианского церковного общения.

В конце четвертого и начале пятого века христианство постепенно трансформировалось в то, что мы теперь называем Римской Католической Церковью. Очевидно, что говорение на языках перестало существовать практически полностью во многих общинах деградирующей Церкви, однако воспоминание о нем осталось в некоторой степени. Иоанн Златоуст (345-407 г.), епископ Константинопольский, комментируя 1Кор.12 гл., пишет: «Это место Писания несколько расплывчато, но эта расплывчатость породилась нашим невежеством, незнанием о тех дарах, о которых там сказано, и которые прекратили существовать в Церкви. Итак, что же произошло? Раньше всякий крестящийся тут же говорил на языках... Они прямо во время водного крещения получали Святого Духа. Одни начинали говорить на персидском, другие – на латинском, кто-то – на хинди или на каком-нибудь другом языке».

Августин (354-430 г.) утверждал, что в его дни Церкви незачем говорить на языках, однако сам соглашался, что раньше это было нормальным: "Ибо Дух Святой подается не только через возложение рук при засвидетельствовании различными знамениями и явными чудесами, как было в прежние дни... Ибо кто верит сейчас в то, что по возложении рук он получит Святого Духа и станет немедленно говорить на языках?"

Очевидно, некоторые "еретики" во дни Августина все еще продолжали верить в принятие Святого Духа со знамением языков. Таковых он осуждал по следующим причинам: а) Языки без любви — ничто (1 Кор.13 гл.); б) Любовь дается от Духа (Рим.5:5); в) Эти "еретики" не могли иметь Духа Святого, потому что не принадлежали к Католической церкви; г) Сейчас языки уже не нужны.

Средневековье

Свидетельства говорения на иных языках очень скудны, так как Католическая церковь делала все возможное, чтобы заставить «еретиков» молчать. Однако известно, что на языках говорили следующие общины:

Вальденсы, 1100-е года, Европа. Община, отвергнувшая авторитет папы и опиравшаяся в своих убеждениях только на Библию.

Альбигойцы, 1100-е года, Европа. Еще одна община верующих, которая также отвергла авторитет папы и ставила основным учением чистоту образа жизни.

Францисканцы и, возможно, другие монахи нищенствующего ордера, 1200-е годы, Европа. Это были католические монахи, которые вели очень скромный образ жизни, странствовали по всему миру, проповедуя.

Начиная от эпохи Реформации

Имеется большое количество свидетельств говорения на языках с начала эпохи Реформации Церкви, что объясняется следующими факторами:

- Большая религиозная свобода;
- Обращение к изучению Библии и апостольского учения;
- Изобретение книгопечатания;
- Приближенность к нашему времени.

Согласно сообщению многих признанных и известных историков, говорение на языках наблюдалось во многих общинах в период с 1500 по 1900 гг. Вот некоторые из них:

Анабаптисты, 1500-е годы, Европа. Одно из четырех ранних движений протестантов (наряду с движениями Лютера, Реформированных и Англиканства). В отличие от всех других протестантов анабаптисты уделяли большое внимание возрождению апостольских учений о поклонении, образе жизни, обращении, крещении погружением, полном отделении церкви от государства, силе для преодоления греха после обращения в веру и святости жизни.

Известный лидер анабаптистов Менно Симонс, последователи которого стали называться менонитами, писал о говорении на иных языках как о свидетельстве крещения Духом Святым, необходимым для Церкви. Многие ранние анабаптисты прославляли Бога весьма "демонстративно", что в светской литературе называется словами "очень возбужденно", "с энтузиазмом". В ней мы читаем: "Собрание иногда кричит и танцует, и всегда с великим усердием распевает хвалебные псалмы". При таких учениях в Церкви и таком поклонении неудивительно, почему многие ранние анабаптисты говорили на иных языках.

Движение пророчества, 1500-е годы, Англия.

Камисарды, 1600-е и 1700-е годы, Южная Франция (их часто называли пророками Сивенны). Община гугенотов (французские протестанты), в основном крестьяне, которые сопротивлялись приказу короля Луи 14-го обратиться в католицизм. Многие из них были посажены в тюрьму, замучены и казнены. Наблюдатели видели, как необразованные крестьяне и их маленькие дети говорили на чистом изысканном французском языке, демонстративно поклонялись Богу, будучи, как они говорили, "захваченными Духом".

Квакеры, 1600-е годы, Англия. Община, которая уделяла большое внимание духовной сфере и поощряла действия Духа на своих собраниях. Слово "квакеры" происходит от английского слова "quake" (шататься, сотрясаться) поскольку во время собрания верующие во время движения Духа Святого начинали шататься.

Янсенисты, 1600-е и 1700-е годы, Франция. Католическое реформаторское движение.

Пиетисты (включая моравов), конец 1600-х, Германия. Пиетисты делали упор на духовные явления и истинно христианский образ жизни.

Обращенные из камисардов, начало 1700-х, Англия. Некоторые камисарды убежали в Англию, спасаясь от преследований.

Методисты, 1700-е годы, Англия, в особенности во период пробуждения, возглавляемого Весли и Уайтфилдом, а также позже во время пробуждений в Америке. Сам Весли признавал, что дары практически исчезли из Церкви, утверждал, что они обязательно появятся в Церкви, как только она полностью возродится. И когда некий доктор Мидльтон писал о дарах, которые, якобы "исчезли уже в ранний период истории Церкви", Весли, противовес ему привел следующие утверждения:

Многие древние письма не дошли до наших времен;

Многие истинные христиане не писали книг;

Отцы Церкви периода до Никейского собора не говорили, что языки умолки вместе с Апостолами;

То, что о языках записано мало, совсем не говорит об их полном отсутствии.

Он также утверждал: "Вероятно, многие говорили на языках, хотя это и не записано, а скорее всего эти записи потерялись где-нибудь в глубине веков. Языки можно было услышать во многих местах, для этого не надо идти дальше, чем долины Дофини (Юг Франции)".

Первые методистские "пробужденцы" (ревайвелисты) делали большой акцент на покаянии и внешних физических проявлениях. Один враждебно настроенный историк писал:

"Крайне эмоциональные потрясения, экстатические падения и телесные содрогания всякого рода: все это было распространено в движении ревайвелистов Весли 18 века в Англии, и на собраниях, организованных Весли, можно было увидеть неистовые реакции слушающих... конвульсии, потрясения и истошные крики". Подобного рода явления имели место во время "Великого Пробуждения" в 18 веке в Америке, возглавляемом Джонатаном Эдвардсо, Джоржом Уайтфилдом и другими.

Пробуждение и палаточные (кемпинговые) собрания, 1800-е годы, Америка. Известно, однако, что физические проявления происходили уже во время позднего пробуждения, называемого "Вторым Пробуждением", которое вспыхнуло во время проведения палаточного (кемпингового) собрания в Кентукки, и затем перекинулось за пределы Америки. Во время этого собрания люди "кричали, плакали, прыгали, корчились на земле, падали, словно мертвые, и лежали бесчувственными долгое время, некоторые даже содрогались телом; наряду со "святым смехом" можно было слышать собачий лай и видеть некоторых конвульсивно дергающихся».

"Посторонние наблюдатели" американских пробуждений сообщают, что видели, как на церковных собраниях люди плакали, кричали, визжали, спазматически содрогались, падали, словно мертвые, катались по полу, бегали взад и вперед, танцевали, смеялись «святым смехом», и что целые собрания могли, как один человек, рыдать или сокрушенно вздыхать, и сотнями люди падали наземь в раскаянии».

Эти собрания проводились методистами, баптистами, некоторыми пресвитерианами, а позже Движением Святости. При таком искреннем покаянии и свободном поклонении неудивительно, что многие получали Святого Духа и говорили на иных языках.

Великое пробуждение "захлестнуло" университет в Джорджии в 1800-1801 гг., во время которого студенты университета "кричали и говорили на непонятных языках". Во многих случаях сообщение о языках отсутствует по той причине, что наблюдатели либо просто не понимали, что это за явление и его значимость, или не могли их отличить от обычных физических явлений. Один историк пишет: "На протяжении всего 19-го века говорение на иных языках можно было наблюдать то тут, то там во время собраний пробуждения (ревайвелистских) или палаточных (кемпинговых) собраний. Вероятно, верующие считали, что этот феномен свидетельствовал некоем полученном освящении".

Лютеране, начало 1800-х, Германия. Началось с последователей Густава фон Белова.

Ирвингиты, 1800-е годы, Англия и Америка. Дух Святой сошел на собрание известной церкви в Шотландии под руководством пастора Эдварда Ирвинга, где первыми из получивших Духа были Мэри Кэмпбелл, Джеймса и Маргарет Макдональд. Вскоре после этого ирвингиты образовали "Христианскую Католическую Апостольскую Церковь", которая в своих учениях уделяла большое внимание дарам. Это пробуждение дало рождение также "Христианской Католической Церкви" и «Новоапостольской Церкви». Кроме того, ирвингиты находились и в других деноминациях. К сожалению, эти общины постепенно потеряли дары Святого Духа, дегенерировали в сплошную ритуальность, потеряли быстрое падение и сегодня почти уже не существуют.

Церковный историк Филипп Шафф (1819-1893) писал о своих наблюдениях в церкви ирвингитов в Нью-Йорке, где он слышал говорение на иных языках: "Несколько лет назад я имел возможность наблюдать некий феномен на собрании ирвингитов в Нью-Йорке. Люди произносили какие-то обрывки слов, восклицали что-то непонятное, невнятное, но довольно поразительно отчетливыми звуками в состоянии какой-то бессознательности и экстатичности, потеряв всякий контроль над своим языком, которым владела какая-то неведомая сила. Мой друг и коллега (доктор Бриггс), который присутствовал на собрании ирвингитов главной церкви в 1879 г. в Лондоне, сообщил мне, что был свидетелем того же самого».

Плимутское братство, 1800-е годы, Англия.

Ридеры, 1841-43, Швеция.

Ревайвелисты, 1859, Ирландия.

Люди Святости, 1800-е годы, штаты Теннесси и Северная Каролина.

Следует добавить, что один немецкий историк приписывает говорение на языках Мартину Лютеру, а коллега Дуайта Муди описывает, как некоторые из последователей Муди говорили на языках. А в Вестминистерской Конфессии, движении Пресвитерианского кальвинизма, которое было принято английскими пуританами в 1648 г., установили четкое правило, чтобы молитва проходила исключительно на понятном языке.

Двадцатый век

Современное Пятидесятническое Движение зародилось 1 января 1901 в небольшом библейском колледже в городе Топека, штат Канзас, возглавляемом Чарльзом Пархамом, служителем, имеющим свои "корни" в Движении Святости. Студенты стали просить о крещении Духом Святым с говорением на иных языках, и первым из получивших Его стал студент Агнес Озман. Позже пробуждение перекинулось во многие деноминации во всей земле. С того времени говорение на языках наблюдалось во многих странах и многих деноминациях. В конце 1950-х пробуждение "говорения на языках" дало рождение харизматическому или неопятидесятническому движению, которое распространилось в протестантский, католический и православный мир. Некоторые харизматы объединились с пятидесятниками, некоторые основали свои собственные церкви, а многие остались в своих традиционных деноминациях.

Статистика Пятидесятнического Движения сегодня

Согласно «Всемирной Христианской Энциклопедии» в 1970 насчитывалось 160.509 пятидесятнических собраний, среди которых 18.694.038, было взрослых членов, а число примкнувших к ним в общей сложности составляло 36.794.010. В 1980 году общее число примкнувших во всем мире достигло 51.167.187. Как отмечает журнал "Тайм", "пятидесятничество составляет больший блок, чем все традиционное протестантство". В добавление к этим цифрам следует отметить, что в 1970 году харизматическое движение насчитывало 1.587.700, а в 1980 году – 11.005.390. Как отмечает этот источник, число примкнувших гораздо больше, чем число постоянных членов общин. (К примкнувшим относятся дети, посещающие собрания нерегулярно и просто посетители и т.д.) Ниже мы приводим таблицу с данными Движения Пятидесятников Единого Бога в США .

Пятидесятники Единого Бога в США (по данным 1970 г.)

Наименование	Церквей	Взрослые	Примкнувшие
Апостольское Собрание Веры в Иисуса Христа (испано-говорящие)	195	24.000	55.000
Апостольская Побеждающая Святая Церковь Божья	300	30.000	75.000
Ассамблея Господа Иисуса Христа	300	25.000	60.000
Объединенное Братство Христа (духовное общение)	100	2.500	6.000
Церковь Библейского Пути Нашего Господа Иисуса Христа	350	30.000	42.000
Церковь Нашего Господа Иисуса Христа Апостольской Веры (состоит из темнокожего населения)	200	45.000	60.000
Пятидесятнические Ассамблеи Божьи (в большинстве темнокожее население)	550	45.000	60.000

Объединенная Международная Пятидесятническая Церковь (УРСИ) (в большинстве белое население, также много темнокожих, испано-говорящих)	2.300	25.000	450.000
--	-------	--------	---------

В добавление к этим данным, учение о Едином Боге объединяет многие другие малые организации, независимые церкви и харизматические общины. Следует иметь в виду, что эти цифры уже несколько устарели, в то время как церкви претерпевают быстрый рост.

Уже в сентябре 1983, Объединенная Международная Пятидесятническая Церковь насчитывала около 500.000 своих членов в США и Канаде и 500.000 за рубежом. К этому времени в США и Канаде уже было 3.295 церквей, плюс 500 так называемых домашних церквей. И кроме всего этого, нужно принять во внимание тот факт, что рост количества церквей составляет 4 за неделю.

Статистика 1983 г. года касательно иностранной миссионерской деятельности выглядит так: деятельность в 90 странах, 5.998 церквей и мест евангелизаций по всему миру, 53 библейских колледжа, рост количества церквей в год — 534, а их членов — 86.686. Ниже приводим таблицу основных сфер деятельности иностранных миссий на 1984.

Основные сферы деятельности Объединенной Международной Пятидесятнической Церкви (чтобы получить число примкнувших, следует умножить число членов в 2 или 3 раза).

Страна	Церквей	Членов
Бразилия	226	11.000
Бирма	160	9.000
Эль Сальвадор	439	14.000
Эфиопия	445	95.278
Гана	102	9.000
Гаити	135	13.181
Индия, Новая Англия	613	53.356
Индия, Юг	175	10.000
Индонезия	203	12.901
Ямайка	160	23.000
Кения	212	28.000
Мадагаскар	122	10.000
Пакистан	208	15.000
Филиппины	1.375	60.000
Венесуэла	608	40.000

Существует множество других Пятидесятнических унитарных (верующих в единосущность Бога) общин за пределами США. Ниже приведенная таблица по данным 1970 г. перечисляет те, где только взрослых членов превышает число 10.000.

**Пятидесятники, верующие во имя Иисуса, за пределами США, не являющиеся членами
Объединенной Международной Пятидесятнической Церкви (по данным 1970 г.).**

Страна	Организация	Церкви	Взрослые члены	Примкнувшие
Канада	Апостольская Церковь Дня Пятидесятницы в Канаде	100	12.000	30.000

Китай	Истинная Церковь Иисуса	1700	15.000	35.000
Колумбия	Объединенная Пятидесятническая Церковь Колумбии	570	47.000	95.000
Индонезия	Пятидесятническая Церковь Индонезии *	1500	750.000	1.000.000
Мексика	Апостольская Церковь Веры в Иисуса Христа	954	16.034	48.192
Мексика	Церковь Света Миру	20	15.000	30.000
Тайвань	Истинная Церковь Иисуса	187	25.000	50.000
Япония	Церковь Духа Иисуса	453	37.000	62.726

*Официально тринитарная церковь, но крестит во имя Иисуса Христа.

Истинная Церковь Иисуса состоит в основном из китайцев. Она образовалась в 1917 году без каких-либо предшествующих контактов с пятидесятниками унитариями. Прямо перед приходом коммунистов к власти церковь насчитывала 1.260 собраний и 125.000 примкнувших. С того времени ее члены ушли в подполье и собиралась тайно по домам. Это одна из немногих церквей, которая смогла противостоять коммунистическому давлению и соединить всех протестантов в единую зарегистрированную конфессию "Патриотическое Движение Трех Лиц". Истинная Церковь Иисуса учит крещению в воде во имя Иисуса, рождению от Духа, которое есть принятие Святого Духа, и тому, что знамение крещения Святым Духом есть говорение на языках.

"Объединенная Пятидесятническая Церковь Колумбии" представляет собой абсолютно обособленную церковь, образованную миссионерами Объединенной Пятидесятнической Церкви. Это самая быстрорастущая некатолическая деноминация во всей стране. Удивительный прогресс церкви стал главной темой двух богословских книг, составленных непятидесятническими исследователями.

По всему миру имеется множество общин унитариев, как например, в Мексике, среди карибских иммигрантов в Англии, к ним же относится Церковь Духа (Омовения Ног) в Югославии.

Что касается СССР, во Всемирной Энциклопедии Христианства приводится только одна христианская община унитариев, которая находилась долгое время в подполье, имеющая название "Евангельские Христиане в Духе Апостолов". Это одни из ранних пятидесятников, которые берут начало от пробуждения Эндрю Уршана 1915 году, и которые практикуют омовение ног. Единственной официально зарегистрированной церковью, в которой есть пятидесятники, является Союз Евангельских Христиан-Баптистов (ВСЕХБ). В 1940 году унитариев заставили объединиться с вышеуказанной контролируемой правительством организацией, однако многие предпочли остаться в отделении и стали считаться нелегальной сектой.

В 1974 году унитариец Петр Шатров был избран в президиум ВСЕХБ, отныне возглавив представительство пятидесятников в ВСЕХБ и в СССР в целом. Мы полагаем, что многие общины, классифицируемые как тринитаристские, включали в себя значительное число верующих унитариев (единственников). Ниже приводим статистику российских пятидесятников.

Российские Пятидесятники (по данным 1970 г.)

Наименование	Церковь	Взрослые	Примкнувшие
Христиане Евангельской Веры (подпольные тринитарии)	600	80.000	320.000
Евангельские Христиане Пятидесятники Сионисты (подпольные тринитарии)	100	10.000	20.000
Евангельские Христиане в духе Апостолов (подпольные, все унитарии)	50	2.000	5.000
Христиане Евангельской Веры (ВСЕХБ, зарегистрированная церковь, классифицируется как тринитарная, но избравшая лидера унитария)	400	40.000	160.000
Другие Церкви Пятидесятников (подпольные, не принадлежащие к тринитариям или унитариям)	900	80.000	160.000

Всемирная Энциклопедия Христианства приводит следующие данные касающиеся движения унитариев во всем мире на 1970 год: 13.350 церквей, 1.593.999 взрослых членов, 2.682.248 примкнувших.

Заключение

Мы не соглашаемся с некоторыми учениями церквей, названных в этой главе, но наше исследование демонстрирует следующую истину: на протяжении всех веков существовали люди, которые верили, принимали и проповедовали покаяние, водное крещение во имя Иисуса Христа через погружение в воду для прощения грехов, принятие Святого Духа с говорением на иных языках. Все это не какое-нибудь современное "изобретение", а корнями уходящее в Библию учение.

К тому же во многих общинах, в которых крестились во имя Иисуса Христа, люди получали Святого Духа с говорением на иных языках. Мы находим оба эти важнейших учения (формула "во имя Иисуса" и крещение Духом) среди первых пост-апостольских отцов Церкви (1 и 2 века), среди ранних савелиан (3 век) и современных пятидесятников (20 век). Исторические свидетельства гласят о том, что оба этих учения присутствовали и среди монтанистов (2 и 3 века), поздних савелиан (4, 5 и 6 века), различных "еретиков" (3 и 4 века, а также в Средневековье), анабаптистов (16 век), антитринитариев (17 век), квакеров (17 век) и "Плимутского Братства" (19 век).

Без сомнения сатана пытался сокрыть эти факты, однако имеется достаточно доказательств и свидетельств того, что на протяжении всей истории Христианства были люди, придерживающиеся учения полного Евангелия. Поэтому мы убеждены, что истинная апостольская Церковь никогда не прекращала своего существования со времен Апостолов Иисуса Христа.

Конечно, история Церкви не может служить основанием истинности учений, однако она дает нам возможность заглянуть под толщу веков и увидеть, как эти учения изменялись или вовсе терялись во времени. Она помогает рассеять миф о том, что учения истинного Евангелия имеют недавнее происхождения. Бесспорно, чистого учения по Писанию достаточно, чтобы сорвать личину лицемерия и небиблейских традиций, но мы надеемся, что в проповеди эти исторические факты станут для вас подспорьем.

В эти последние дни о Церкви полного Евангелия знает весь мир. Этот век видел чудесное пробуждение крещения Духом Святым с говорением на иных языках. Менее чем за один век движение пятидесятников выросло от малых общин до больших протестантских объединений во всем мире, оказав влияние на все сферы Христианства. Мы твердо убеждены, что пробуждение Иисуса Христа связано непосредственно с излитием Его Духа. История Христианства не закончилась. Великое еще впереди!

Глава 12

Есть ли исключения?

«То как мы избежим, вознерадевши о толиком спасении, которое, быв сначала проповедано Господом, в нас утвердилось слышавшими от Него, при засвидетельствовании от Бога знаменами и чудесами, и раздаянием Духа Святого по Его воле» (Евр.2:3-4).

Могут ли быть исключения к новозаветному плану спасения, о котором мы говорили в этой книге? В этой главе мы проанализируем некоторые предполагаемые исключения в свете Священного Писания.

Основные принципы

Изначально нам необходимо установить основные принципы, которыми мы могли бы руководствоваться в нашем рассуждении:

Бог как Судья лично будет рассматривать вопрос спасения для каждого отдельного человека (Рим.2:16, Евр.12:23). Ни один человек не может осудить другого в ад или гарантировать ему место на небесах, поскольку спасение — это вопрос отношений между человеком и Богом. Господь учил нас судить не друг друга, но себя, а весь суд предоставить Богу (Мат 7:1-5; Лук.6:37). Иисус пришел не судить мир, но дать спасение (Иоа 3:17), и мы должны делать то же самое. Нам нужно возвещать Евангелие, призывать людей к послушанию Ему и предупреждать об описываемых в Библии последствиях непослушания. Все же конечное решение судьбы человека лежит в руках Бога.

Мы не должны спешить осуждать людей, имеющих почтение пред именем Христа, но не знающих полноты истины. Ученики Иисуса вознегодовали на человека, который именем Христа изгонял бесов, только потому, что он не ходил с ними. Иисус же сказал им: "Не запрещайте ему; ибо никто, сотворивший чудо именем Моим не может вскоре злословить Меня. Ибо кто не против вас, тот за вас" (Мар.9:39-40). Такие люди не обязательно могут быть спасенными (Мат.7:21-23), однако они могут помочь в распространении Слова Божьего и познания об имени Иисуса (Фил.1:15-18). Вместо того, чтобы противостоять им, мы должны быть благодарны им за то добро, которое они делают, и вести их к познанию полноты истины. Если мы будем проповедовать полное Евангелие позитивным образом, то истина сама сможет защитить себя и говорить за себя.

Бог суверен в Своей великой милости. Он говорит: "Кого миловать, помилую; кого жалеть, пожалею" (Рим.9:15). Он Сам сотворил план спасения для человека и будет руководствоваться им. И Он же определил условия, соблюдая которые мы можем обрести Его милость. Павел первым учит о суверенности Бога в спасении (Рим.9:14-24). Затем объясняет, что Бог даст спасение каждому, кто будет верить в Иисуса, исповедовать Его Господом, призывать Его имя, и исполнять Его Евангелие (Рим.10:9-17).

Библия является единственным авторитетным основанием учения о спасении. Иисус сказал: "Исследуйте Писания, ибо вы думаете чрез них иметь жизнь вечную. Но вы не захотите придти ко Мне, чтобы иметь жизнь" (Иоа.5:39-40). Итак, Иисус упрекал людей за то, что они не веровали в Него, когда все Священные Писания указывали на Него.

Библия содержит единственную благую весть, которую мы можем проповедовать. Павел говорил: «Но если бы даже мы. Или Ангел с неба стал благовествовать вам не то, что мы благовествовали вам, да будет анафема» (Галатам 1:8-9).

Всякое учение должно исходить из Библии: "...священные писания, которые могут умудрить тебя во спасение. Все Писание Богодухновенно и полезно для научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности, да будет совершен Божий человек, ко всякому доброму делу приготовлен" (2Тим.3:15-17).

Мы не имеем права выдвигать какие-либо требования сверх того, что написано в Библии, но и исключения из Библии делать не вправе, ибо Бог суверен в исполнении плана спасения человека. Поэтому мы, как верующие люди, должны придерживаться исключительно чистого учения Священного Писания. Божья прерогатива была и есть в том, чтобы составить план

спасения и открыть его людям, наша единственная прерогатива — пользоваться этим спасением и проповедовать его другим. Мы не вправе учить людей каким-то фальшивым идеям, основанным на прихотях человека, умствовании, философии, сомнительных интерпретациях сложных мест Писания. Нам нельзя делать исключения для ситуаций, в которых человек не желает следовать библейскому учению и примерам.

Нельзя составлять учения на основе необычных, беспрецедентных или гипотетических ситуаций. Человеческая симпатия может поколебать нас, но если мы попытаемся сделать какие-то исключения, то тем самым мы подрываем авторитет Слова Божьего. К примеру, Бог мог бы устроить в Своем плане так, чтобы человеку прощался грех и без водного крещения, но мы превысим свои полномочия, если станем утверждать, что есть некоторые обстоятельства, при которых Бог делает исключения. Если существует исключение в вопросе крещения для одного человека, тогда, рассуждая логически, крещение не нужно вообще никому. Исполняя роль судьи в этом вопросе, мы будем поощрять людей к непослушанию Слову Божьему и пренебрежению Священным Писанием. Истинный Судья — Бог, и Он Сам рассудит по Своим принципам «специфические» ситуации, чтобы вынести справедливое и правильное решение. Наша задача — быть в подчинении полному Евангелию, чтобы проникнуться его глубочайшим смыслом и других вдохновлять к тому же, а весь суд отдать в руки Божьи.

Бог — самый милосердный, любящий судья, которого когда-либо видел мир. Его любовь, милость, справедливость в отличии от наших совершенны. "Ибо благ Господь: милость Его вовек, и истина Его в род и род" (Пс.99:5). "Праведны и истины пути Твои, Царь Святых" (От.15:3). Когда речь идет о спасении, наше суждение о справедливости зачастую ошибочно. Милость принадлежит только Богу. Только Он знает, что справедливо, а что нет, в каждой конкретной ситуации, ибо Его знание — совершенно. И только Он знает состояние сердца человека.

Нельзя идти на компромисс с Божьим планом, даже если ему следуют немногие. "Ибо что же? если некоторые и неверны были, неверность их не уничтожит ли верность Божью? Никак Бог верен, а всякий человек лжив..." (Рим.3:3-4). Иисус сказал: "Потому что тесны врата и узок путь, ведущие в жизнь, и немногие находят их" (Мат.7:14). Некто спросил Иисуса: "Господи! Неужели мало спасающихся?" (Лук.13:23). На что Господь ответил: "Подвизайтесь войти сквозь тесные врата, ибо, сказываю вам, многие поищут войти и не возмогут" (Лук.13:25). Во дни Ноя Бог спас только восемь душ из всего населения земли только потому, что они поверили Ему и подчинились Его плану. В первом веке нашей эры избранный народ Божий Израиль отверг Его план, о чем Павел подробно пишет в послании к Римлянам. Тогда почти все религиозные лидеры и религиозное собрание отвергло Евангелие. Стоит ли нам удивляться, что сегодня мы видим то же самое?

Спасены ли язычники?

Применяя эти принципы, рассмотрим возможность исключения для тех, кто никогда не слышал Евангелия. Никто не может наследовать вечной жизни, как только через Евангелие Иисуса Христа: "Кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божье" (Иоа.3:5). Иисус сказал: "Я семь путь, и истина, и жизнь: никто не приходит к Отцу, как только через Меня" (Иоа.14:6). "Если не уверуете, что это Я, умрете во грехах ваших" (Иоа.8:24). Павел пишет: "А вам, оскорбляемым, отрадою вместе с нами, в явление Господа Иисуса с неба, с Ангелами силы Его, в пламенеющем огне совершающего отмщение не познавшим Бога и не покоряющимся благовествованию Господа нашего Иисуса Христа, которые подвергнутся наказанию, вечной гибели, от лица Господа и от славы могущества Его..." (2Фес.1:7-9).

Даже те люди, которые никогда не слышали Евангелия, имели достаточное свидетельство о Боге в Его творениях: "Ибо что можно знать о Боге, явно для них, потому что Бог явил им; ибо невидимое Его, вечная сила Его и Божество, от создания мира через рассматривание творений видимы, так что они безответны" (Рим.1:19-20). Каждый человек был создан, чтобы приносить славу и благодарения Богу (Рим.1:21). Кроме того, Бог вложил в каждого человека совесть. Язычники могут не иметь достаточного знания о Боге, но и они имеют совесть, которая:

если они будут следовать за Богом, приведет их в Его волю;
если не будут следовать ее голоса, подпадут под осуждение.

Эта совесть дает знание, что некоторые поступки аморальны, и наказание за них — смерть (Рим.1:32). Те, кто имел закон Моисеев, будут судимы по нему, а кто не имел его, будут судимы по закону совести (Рим.2:12-16). Но это совсем не значит, что все люди будут судимы по одной только совести, потому что никто никогда не жил по ее голосу. Каждый хоть раз преступил ее закон (Рим.3:10,23). Делами не спасется "никакая плоть", равно как и приверженностью закону, включая закон совести (Рим.3:20; Еф.2:8-9). Совесть будет служить основой для осуждения, а не основой для спасения вне плана искупления Иисуса Христа.

Если кто-то будет серьезно прислушиваться к голосу совести и искать Бога, то нет сомнения в том, что Бог откроет Себя этому человеку и просветит его истиной, чтобы он был спасен. Бог "ищущим Его воздает" (Евр.11:6). Сердца смиренного и сокрушенного Он никогда не презрит (Пс.33:19; Пс.50:19) и явит себя ищущему Его (1Пар.28:9; Иер.29:13-14; Мат.7:7).

Без истины не бывает спасения, ибо "желает Бог, чтобы все спаслись и пришли к познанию истины" (1Тим.2:4). Корнилий здесь служит хорошим примером. Он был набожным человеком: боялся Бога, давал милостыню, постоянно молился Богу (Дея.10:1-2). Короче говоря, он делал все от себя возможное, чтобы найти Бога, поклоняться Ему и быть в послушании Ему. Его действия пришли на память Богу и, в результате, Бог посылает к нему Ангела (Дея.10:3-6). Ангел не стал придумывать для него какой-то особенный план спасения или проповедовать Евангелие, но дал ему четкие указания, где ему следует искать проповедника Евангелия. "Пошли в Иопию людей и призови Симона, называемого Петром; он скажет тебе слова, которыми спасешься ты и весь дом твой" (Дея.11:13-14).

Мы знали одну женщину в Корее, чья мать была шаманкой. Постоянное участие матери в колдовстве и контактах со злыми духами привели ее дочь к такому угнетенному состоянию, что она попыталась покончить с собой. Находясь на грани смерти, она увидела в видении двух американцев. Немного позже ей случилось проходить мимо Первой Пятидесятнической Церкви. Услышав шум поклонения, она заглянула внутрь и увидела тех двух американцев, лица которые были показаны ей в видении. Это были основатели церкви Элтон и Лоретта Бернارد. Будучи в изумлении от такого чуда, она стала посещать служения, вскоре покаялась, крестилась во имя Иисуса Христа, получила Святого Духа и в последствии привела свою мать к Господу. Она не знала ничего о Евангелии Иисуса Христа, но Бог увидел жажду ее сердца, в котором жили не предрассудки, а желание поклоняться Ему. В результате, Он привел ее к истине.

Если бы язычники спасались без Евангелия, тогда смерть Иисуса была бы напрасной, а повеление Иисуса ученикам о необходимости проповедовать Евангелие всякой твари было бы ошибкой. Если язычники могут получить спасение до слышания Евангелия, тогда можно было бы сказать, что все миссионеры ведут людей к осуждению, потому что многие отвергают Евангелие, когда слышат его. В таком случае повеление Христа направлено на то, чтобы еще больше людей погибло, а это противоречит действительному желанию Бога (2Пет.3:9).

Павел говорит: "Ибо всякий, кто призовет имя Господне, спасется. Но как призывать Того, в Кого не уверовали? Как веровать в Того, о ком не слышали? Как слышать без проповедующего? И как проповедовать, если не будут посланы?.. Итак вера от слышания, а слышание от Слова Божьего" (Рим.10:13-15, 17). Истина же в том, что всякий человек не спасен до тех пор, пока он не услышит Евангелия. Он также не спасен, если, услышав, не уверует и не примет Евангелие Иисуса Христа.

Бог поступил справедливо в том, что поставил спасение в полную зависимость от Евангелия, потому что "все согрешили и лишены славы Божьей". Бог не отвечает за грехи человека, и Он не был обязан создавать план спасения. Поскольку спасение приходит через Его благодать, Он предлагает его на Своих условиях. Более того, не Бог виноват в том, что люди не знают о Нем. Начиная с Адама, а потом с Ноя Бог неоднократно открывал Свою волю всему человечеству. В наше время Он поручил Своей Церкви нести Евангелие всякому человеку. И не вина Бога в том, что люди не слушали Его и не желали передавать Его волю своим потомкам и ближним. Бог более чем справедлив: Он достаточно милостив, чтобы свидетельствовать о Себе через все творения и совесть человека.

Нравственные и искренние люди

Никто не может быть праведным сам в себе, и никто сам по себе не может быть достаточно хорош в глазах Бога. Все согрешили, и добрыми делами не может спастись никто (Рим.3:10-12, 23, 27-28; Еф.2:8-9). Одного греха достаточно, чтобы осудить человека, и как бы не был добр человек в глазах других, для Бога он — грешник. Никто не может заслужить спасения. Оно есть дар Божий, и его следует принимать на Божьих условиях, которые предполагают веру в Иисуса Христа и послушание Евангелию. И как бы человек не пытался жить нравственно, если он не следует плану Божьему, он не может быть спасен.

Добрые дела не являются определяющим фактором спасения, ибо было много буддистов, мусульман, индусов, евреев и т.д., которые отвергли Иисуса Христа, хотя в жизни делали добрые дела, иногда даже больше тех, кто называли себя христианами. Нет сомнения, что многие из евреев, которые не приняли Христа, были нравственными людьми, досконально исполняющими закон Моисеев, однако и таковые нуждались в обращении (Фил.3:5-7).

Быть нравственным и искренним не достаточно, будь ты коммунист, религиозный, атеист или кто-то другой. Необходимо большее — поклонение Богу в духе и истине (Иоа.4:24). Послушание для Бога важнее, чем жертвоприношение (1Цар.15:22). Никто не спасется, если не принимает Евангелия, какая бы жертва не приносилась. Только Бог знает сердце человека и знает его внутренности (Иер.17:9-10). Поэтому нет исключения для тех людей, которые в человеческих глазах заслуживают спасения благодаря своей добродетели.

Исповедующие Христа

Просто признавать, что Христос существует или существовал — недостаточно. Необходимо верить в Евангелие и исполнять его. Многие лжепророки и члены оккультных сект говорят о Христе, но остаются неспасенными. Сам Господь говорит, что будет много тех, кто будет призывать Его, называя Господом, верить, что они спасены. Они будут творить чудеса, полагая, что Его силой, однако погибнут, потому что исполняли Слово Божье (Мат.7:21-27). Многие будут говорить, что знали Его и общались с Ним, но не получают спасения (Лук.13:25-27).

Где же тогда окажутся те, кто имел некоторую веру в Иисуса Христа, но не принял полного Евангелия? Вполне может быть, они и поверили какой-то его части, и, возможно, Бог совершал свои дела в их жизни. Бог всегда ведет человека к познанию истины, и, если он будет следовать Его слову и Духу, то получит спасение. Мы не должны принижать какое-либо переживание, которое люди могли иметь с Богом. Тем не менее, начавший следовать слову Божьему еще не считается верующим. Он должен быть рожден от воды и Духа, как сказано в Иоа.3:5 и Дея.2:38.

Аполлос является хорошим примером такого человека (Дея.18:24-28). Он был красноречивым оратором, сведущим в Писаниях, наставлял людей в пути Господнем, был ревностный духом. Он прилежно учил о делах Господних и проповедовал с дерзновением в синагогах, но знал только Иоанново крещение. Когда Акила и Прискилла встретили его, то наставили его в пути Господнем более глубоко. Очевидно, они говорили ему о крещении во имя Иисуса Христа и крещении Святым Духом, поскольку именно этому учил Павел Иоанновых учеников, о чем можно прочитать в следующей главе книги Деяний.

Из этого мы видим, что можно иметь глубокие знания Священного Писания, сильное служение, духовную ревность, но быть нерожденным свыше. Как правило, такие люди составляют большую часть пятидесятнического движения и не являются членами апостольской Церкви. Таковые, даже если они имели общение с Богом в своей жизни, нуждаются в познании истины. Наверное, правильно было бы назвать таких людей находящимися в стадии "духовного зачатия", но еще нерожденными свыше. Пионеры Пятидесятнического движения, такие как А.Д. Уршан и Г.Т. Хэйвуд часто проводили подобную аналогию. Слово Божье попало в людей, в результате чего было произведено зачатие (Лук.8:11; 1Пет.1:23), но фактическое рождение еще не произошло. Таковые находятся на стадии христианского формирования и нуждаются в познании полноты истины, чтобы им получить нормальное, здоровое рождение.

Верующие христиане на протяжении всей церковной истории

Библия предлагает только один план спасения для всей новозаветной эпохи, и Библия была доступной для изучения на протяжении всей истории Церкви. Исторические свидетельства раннего пост-апостольского периода, подтверждающие истинность апостольских учений о крещении во имя Иисуса Христа и крещении Духом Святым, передавались последующим поколениям.

К тому же имеется достаточно доказательств, что эти учения не прекращали своего существования во все последующие века после-апостольского времени. Мы многого не знаем о духовной жизни лидеров церкви периода Реформации. Возможно, что некоторые получали Святого Духа с говорением на языках, даже полностью не понимая сущность этого явления. Но во многих случаях имеется свидетельство, что некоторые протестантские лидеры были знакомы с апостольскими учениями. Например, один испанский врач по имени Микаэль Серветус в период Реформации проповедовал о Едином Боге, полноте Божественности Иисуса Христа и необходимости повторного крещения. Лютер, Цвингли и Кальвин знали о его учении. Сам Лютер находился в противоречии относительно формулы крещения во имя Иисуса Христа. Говорение на языках наблюдалось среди многих ранних анабаптистов, и реформаторы наверняка слышали об

этом. Лютер пишет о неких "энтузиастах", которые уделяли большое внимание действиям Духа и общению с Богом через пророчество и вдохновение (видимо говорил о языках и истолковании). Они противостояли Лютеру, которого считали человеком буквы. В ответ лютеранский совет вместе с Лютером (1577 г.) отверг их. Из этого видим, что лидеры Реформации слышали об истинных апостольских учениях.

Сами реформисты, конечно, не были свободны от многих религиозных предвзятостей, таких как крещение младенцев, предопределение судьбы человека, крещение кроплением, учение о троице или триединстве Бога. И примерами христианского образа жизни их зачастую назвать было нельзя. Лютер, как известно, потворствовал и даже советовал некоторым правителям Германии практиковать многоженство, называл анабаптистов еретиками, одобрял их казни, не доверял книге Апостола Иакова, называя ее "сомнительным посланием", поддерживал неистовые преследования евреев и жестокие подавления крестьянских восстаний феодалами. Он написал трактат под названием "Против Грабительских и Воровских Орд Крестьян", в котором осуждает крестьянские бунты. Вот одна из выдержек: "Пусть всякий, у кого есть силы, бьет их, режет и колет". Цвингли умер в сражении против католической армии, пытаясь насильем распространить протестантизм в его родной Швейцарии. Кальвин одобрил казнь Серветуса, который был сожжен на костре в пригороде Женевы.

Вклад этих людей в церковную историю запечатлен документально на все века, но истинно то, что многие из них были далеко не безупречны. Мы не можем чье-то личное мужество, рвение делать поводом для исключения. Многие люди показали свое рвение, ревность и усердие во имя ложных религий, политических доктрин и национализма. Многие пострадали и были преследуемы за веру в иудаизм, буддизм, ислам, коммунизм, революционные идеи и анархизм. Многие жили и умирали за благородные идеи и цели, даже такие, которые важны для Бога, например, за демократию, свободу вероисповедания, веру в Иегову, веру в Библию. Однако, никто из этих людей не получает спасение за свои страдания. Мы никоим образом не должны ставить жизнь набожных предков или благородных лидеров в церковной истории превыше наших убеждений, основывающихся на Священном Писании и на воле Божьей.

Сверх-библейские философии

Все другие философии, умозрения и выдумки, касающиеся спасения для тех, кто не пережил рождения свыше и не живет согласно Библии, следует считать таковыми.

Шанс после смерти?

Некоторые люди, включая мормонов и Свидетелей Иеговы, учат, что спасение может быть доступным и после смерти, во всяком случае, для тех, кто не имел "полной" возможности в своей жизни. Эти теории, может быть, интересны для размышления, но Библия не дает нам права проповедовать их как Евангелие. Нигде в Библии вы не найдете отрывка, утверждающего, что человек может принять Евангелие после смерти. "Человеку положено однажды умереть, а потом суд" (Евр.9:27). "Не дивитесь сему: ибо наступает время, в которое все, находящиеся во гробах, услышат глас Сына Божия, и изыдут творившие добро в воскресенье жизни, а делавшие зло, в воскресенье осуждения" (Иоа.5:28-29). "И увидел я мертвых, малых и великих, стоящих пред Богом, и книги раскрыты были, и иная книга раскрыта, которая есть книга жизни; и судимы были мертвые по написанному в книгах, сообразно с делами своими. Тогда отдало море мертвых, бывших в нем, и смерть и ад отдали мертвых, которые были в них; и судим был каждый по делам своим" (От.20:12-13).

Всего два места Писания используются для оправдания учения о "втором шансе". Первое — напоминание Павла о крещении для мертвых (1Кор.15:29), о котором мы говорили подробно в главе 6. Второе — когда Иисус духом сходил в преисподние места земли и проповедовал погибшим из-за непослушания во дни Ноя (1Пет.18-20). Вот несколько альтернативных объяснений данного места Писания:

Дух Христа проповедовал во дни Ноя через самого Ноя тем, которые ныне находятся в темницах. Выбор использованных слов и грамматического времени в 1Пет.4:6 поддерживают это объяснение;

В то время как тело Христа находилось во гробе, Его Дух сходил в преисподнюю, чтобы провозгласить Его победу над смертью падшим ангелам (2Пет.2:4) или сатанинским силам;

Дух Христа сообщил о победе Иисуса духам человеческим, но не дал второго шанса спасения. Последнее утверждение подкрепляется греческим эквивалентом слова "проповедовал", которое звучит не как "*evangelizo*" (благовествовал), а как "*kerusso*", что означает «сообщал информацию».

Перечисленные выше аргументы прекрасно сочетаются с учением о том, что Христос спустился в ад, получил ключи ада и смерти, и пленил плен (Деян.2:25-32; Рим.10:7; Еф.4:8-10; Отк.1:18).

Сверхъестественное рождение свыше?

Некоторые проповедуют сегодня о том, что человек может спастись, не исполняя всех законов апостольских учений, при этом они ссылаются на те примеры, когда Бог, имея один план спасения для определенного времени, давал спасение несколько иным образом. Ветхозаветные примеры тому: Иофор, Валаам и Ниневия. Часто также приводится пример вор, который висел на кресте рядом с Иисусом, но который спасся по закону, имея Иисуса Первосвященником и жертвой. Все эти примеры говорят нам о свободе Бога поступать тем или иным образом, однако не следует частные случаи возводить в рамки божественных законов.

Есть только два аргумента в пользу исключений из новозаветного плана спасения: (1) некоторые могли быть рождены от Духа без знамения иных языков, так как не знали о них или не понимали их значение, и поэтому не имели правильной веры; (2) некоторые могли быть рождены от воды без устного произнесения имени Иисуса, потому что никогда не слышали об этом или не были научены этому. Это предполагает, что во время крещения они имели искреннюю веру в Иисуса Христа как Спасителя и практически (не теологически) понимали, что Он и есть полнота Божья.

Но хотя эти аргументы выглядят вполне логичными и внутренне состоятельными, существуют, по меньшей мере, две главные трудности:

Библия учит полноте учения Апостолов и не предполагает никаких исключений;

На протяжении всей истории Церкви многие искренние люди получали Святого Духа со знамением языков, включая даже тех, кто об этих языках совсем не знали. Многие крестились во имя Иисуса Христа, никогда не слышав учения о формуле "во имя Иисуса".

В свете этих трудностей наша ответственность предельно ясна: нам необходимо принять и распространять апостольское учение.

Участь детей

В нашем рассуждении мы не касались вопроса, что происходит с детьми, которые умирают прежде, чем они сознательно могут уверовать в Бога и покаяться во грехе, равно как и вопроса умственно неспособных к этому. Предлагаем несколько точек зрения:

Они не могут пойти на небо по причине своей греховной природы (Пс.50:7; Рим. 5:12-21).

Здесь подразумевается, что греховная природа не только имеет склонность ко греху, но и несет наследственное осуждение вне зависимости от собственных поступков. Римские католики придерживаются именно этой точки зрения, поэтому они крестят детей, чтобы омыть от «первородного греха». Они придумали некое небиблейское место для некрещеных детей, которое на латинском языке они называют "Limbo" (преддверие ада), т.е. то место, где нет ни боли, ни радости.

Они пойдут на небо. Иисус использовал пример с детьми, объясняя о Царствии Божьем (Мат.18:1-10: 19:14), и это значит, что они принадлежат этому Царству. Эта точка зрения предполагает, что через жертву Иисуса Бог автоматически искупает их греховную природу.

Они будут воскрешены в тысячелетнее Царство и получат возможность принять или отвергнуть спасение.

Бог будет судить младенцев основываясь на Своем предугадании того, что бы делали эти младенцы, будучи взрослыми, если бы остались живы. Здесь возникает вопрос относительно свободы воли человека и факторов, влияющих на принятие им решений.

Спасение детей предопределяется их родителями. Проблема состоит в том, что Бог должен будет осудить детей за грехи их родителей и их собственную неспособность к вере. Имеется несколько ветхозаветных примеров, где дети терпят наказание за преступление

родителей, например во время Великого Потопа. Однако это совсем не значит, что те дети были прокляты на веки, это лишь показывает, как дети могут пострадать в результате беззакония своих родителей. В 1Кор.7:14 говорится, что неверующий супруг (супруга) освящается верующей супругой (супругом), и таким образом, дети становятся святы. Что касается супруга и взрослых детей, вряд ли здесь идет речь о спасении. Скорее здесь говорится о том благостном влиянии, которое оказывает верующий супруг или супруга и которое может служить большой притягательной силой, ведущей ко спасению.

Мы же заключаем, что Библия ничего не говорит о судьбе детей и умственно неспособных. И не удивительно, потому что Библия является практической книгой и обращается к тем, которые в состоянии отреагировать на ее призыв. Вероятно, Библия не говорит на эту тему для того, чтобы мы не ставили благовестие Евангелия в зависимость от возрастного фактора. Библия увещевает нас наставлять детей в пути Господнем (Пр.22:6), и мы должны это делать с их раннего возраста. Бог может исполнить Духом даже малых детей. Дети в наших семьях получали Святого Духа в возрасте 6, 7, 9, 10 лет.

Библия не ставит никакого возрастного ограничения, видимо потому, что возраст сознательной ответственности может значительно колебаться в зависимости от способностей, развития, обучения и т.д. Недостаток четкого учения касательно детей и умственно неспособных не должен смущать нас. Мы должны иметь веру в Бога, который милостив к ним, не менее чем к нам.

Степени наказания

Библия говорит, что грешники будут наказываемы разной мерой возмездия в зависимости от знания и возможностей, которые они имели на земле. Это, однако, не приуменьшает факт самого наказания, которое будут терпеть все грешники или величие того спасения, которого они лишатся. Это поможет нам лучше понять справедливость Божью, чтобы мы не делали никаких исключений в Евангелии, движимые состраданием или симпатией к тем, которые, как нам кажется, заслуживают меньшего наказания, чем все остальные. Бог справедливо взвесит степень ответственности каждого грешника и вынесет решение о соответствующем наказании. Библия не объясняет подробно нам, как Бог будет осуществлять этот принцип, однако, ясно следующее:

Иисус учил: "И от всякого, кому дано много, много и потребуется" (Лук.12:48). Для наглядности Иисус приводит притчу о хозяине, внезапно вернувшемся в свое владение. Его слуга, который знал волю господина своего, но не исполнил, был бит много, в то время как слуга, который не понимал многое из того, что требовал от него господин, бит был меньше (Лук. 12:42-48).

Лицемеры подвергнутся большему осуждению, чем все остальные (Мар.12:38-40).

Отступники претерпят большее наказание, чем те, которые никогда не имели истины (Мат.12:43-45; 2Пет.2:20-22).

Святые, которые спасаются верой, получают награду по мере добрых дел (1Кор.3:11-15). Если этот же принцип применить в отношении к грешникам, то они будут наказаны по мере своих беззаконий.

Каждый будет судим по делам, согласно знания данного человеку (Рим.2:6, 11-16). Никто не может спастись, как только через Евангелие. Но грешники, которые следовали голосу совести в чем-то, в том прощены будут, а те же, кто преступил закон совести, наказаны будут (Рим.2:14-15). Это различие имеет смысл только тогда, когда существует различная мера возмездия.

Если кто-то делает что-либо доброе для Евангелия или для христиан, не потеряет своей награды (Мат.10:40-42; Мар.9:41). Возможно, что некоторые неспасенные люди не получают свою награду в этой жизни, но каким-то образом пожнут плоды своего добра в жизни будущей.

Вывод

Библия не допускает никаких исключений в плане рождения свыше, которое включает в себя покаяние в грехах, водное крещение во имя Иисуса и крещение Духом Святым. Нам не дано право учить сверх-библейским теориям и философиям, но учить истине, опираясь во всех своих учениях на Слово Божье. Бог спасет всякого, кто искренне всем сердцем ищет Его истины и полагает веру свою в Иисуса Христа.

Есть ли исключения?

Нам следует проповедовать полное Евангелие, включая Дея.2:38, в котором план спасения человечества.

Глава 13

Четыре аспекта спасения

*«И такими были некоторые из вас: но омылись, но освятились, но оправдались именем Господа нашего Иисуса и Духом Бога нашего»
(1Кор.6:11).*

Спасение, которое предлагает Бог, снимает все плохие последствия, которые порождает грех. Кроме всего прочего, оно возвращает человеку все, потерянное Адамом, и дает даже больше того (Рим.5:15-21), воплощая нас в образ Христа (Рим.8:29; 1Иоа.3:2).

В этой главе затрагиваются четыре аспекта спасения: оправдание, возрождение, усыновление, освящение.

Оправдание

Оправдание – это то, когда Бог объявляет грешника праведником. В этот момент человек не становится праведным сам по себе, но Сам Бог начинает смотреть на него, воспринимать его и относиться к нему как к праведнику независимо от его прошлых грехов. Слово «оправдание» является общепринятым термином, который означает изменение положения в глазах Божьих. Оправдание состоит из двух элементов:

Бог прощает грешника, снимая с него вину и наказание, подлежащее в следствие греха (Рим.4:6-8; 8:1).

Бог наделяет грешника праведностью Христа, чтобы ему иметь участие во всем том, что заслужил Иисус своей праведностью (Рим.3:22; 4:3-5; 2Кор.5:20-21). В результате этого оправданный приходит к полному примирению с Богом (Рим.5:1, 9-10) и наследует все Его обетования, включая жизнь вечную (Рим.5:9; 8:30; Гал.3:10-14; Тит.3:7). Источником оправдания является Божья благодать, купленная для нас кровью Иисуса Христа. «Получая оправдание даром по благодати Его, искупление в Иисусе Христе» (Рим.3:24-25). Оно дается через веру в Иисуса Христа, а не через дела закона: «Ибо мы признаем, что человек оправдывается верою, независимо от дел закона» (Рим.3:28). «А не делающему, но верующему в Того, Кто оправдывает нечестивого, вера его вменяется в праведность» (Рим.4:5).

Кровь Христа показывает на всю совершенную им работу, включая смерть (которая удовлетворяет требование закона) и воскресение (без которого смерть была бы тщетной). «Но и в отношении к нам: вменится и нам, верующим в того, Кто воскресил из мертвых Иисуса Христа, Господа нашего, который предан за грехи наши и воскрес для оправдания нашего» (Рим.4:24-25). Благодать Божья является источником оправдания, кровь Христа (смерть, погребение и воскресение) – основанием для оправдания, а наша вера – условием для получения оправдания.

Поскольку оправдание приходит через веру, оно становится действенным с момента, когда человек обретает ее, которая есть послушание Евангелию (Глава 2). Поэтому полнота оправдания приходит через веру, выраженную в действии, когда человек кается, крестится во имя Иисуса Христа и получает Святого Духа.

В 1Кор.6:9-10 Павел перечисляет десять категорий неправедных людей, которые не смогут войти в Царствие Божье. Далее он продолжает: «И такими были некоторые из вас; но омылись, но освятились, но оправдались именем Господа нашего Иисуса Христа и Духом Бога нашего» (1Кор.6:11). Другими словами они оправдались, когда крестились во имя Иисуса и приняли Святого Духа. И хотя в этом стихе не упоминается конкретно слова «крещение», Библейский словарь Смита объясняет его как ссылку на крещение: «Бытует общее мнение, что здесь сделана прямая ссылка на крещение во имя Иисуса Христа... Ссылка на крещение не оставляет сомнений», Баптистский теолог подтверждает это: «Богословы единогласны в том, что это место Писания говорит о крещении».

Дальнейшее исследование значения покаяния, водного крещения и крещения Духом приводит к еще большим убедительным доказательствам того, что оправдание зиждется на сих трех. При покаянии между человеком и Богом устанавливаются личные взаимоотношения, в результате чего закладывается основание для водного и Духовного крещения. Во время водного крещения Бог прощает грех (Дея.2:38), что соответствует первой составляющей оправдания.

Дух Святой наделяет нас праведностью Христа, ибо Дух Христов обитает в нас. «Чтобы оправдание закона исполнилось в нас, живущих не по плоти, но по Духу» (Рим.8:4). «Но вы не по плоти живете, а по Духу, если только Дух Божий живет в вас. Если же кто Дух Христова не имеет, тот и не Его. А если Христос в вас, то тело мертво для греха, но дух жив для праведности» (Рим.8:9-10). Пребывающий в нас Дух дарует нам будущее спасение (Рим.8:11). Через этот же Дух мы становимся наследниками всех Божьих обетований и благословений (Рим.8:15-17; Гал.3:14). Говоря проще, крещение Духом представляет собой вторую составляющую оправдания.

Итак, действие оправдания начинается с изначального покаяния во грехах и завершается водным и духовным крещениями. Было бы неправильным отождествлять оправдание с одним из аспектов рождения свыше, потому что рождение свыше необходимо рассматривать как единое целое.

Возрождение

«Возрождение» означает рождение свыше. Это нечто гораздо большее, чем просто преобразование старой природы. Возрожденный человек обретает новую, святую природу и имеет власть над старой. Рождение свыше включает в себя два элемента:

Уничтожение власти старой природы (Кор.5:17);

Обретение новой природы, которая от Бога (Ев.4:24; Кол.3:10; 2Пет.1:4).

Новая природа приносит изменение желаний и собственных позиций (Ев.4:23-32) и дает силу жить в обновленной жизни (Дея.1:8; Рим.8:4).

Рождение свыше не уничтожает греховную природу. У христиан две природы: плоть (телесная или греховная) и Дух. Если он следует желаниям плоти и находится под властью плотской природы, он не сможет жить победной святой жизнью (Рим.7:21-25; 8:12-13; Гал.5:19-21). Если же живет по Духу, то он будет иметь победу над всяким грехом (Рим.8:1-4; Гал.5:22-23; 1Иоа.3:9). Ни один человек не сможет спастись, не пережив возрождения в своей жизни (Иоа.3:3-7; Гал.6:15).

Возрождение также приходит с благодатью Божьей (Иоа.1:13; Тит.3:5; Иак.1:18) чрез веру (Иоа.1:21-13). Мы получаем «духовное зачатие» от Слова Божьего, Евангелия Иисуса Христа (1Кор.4:15; Иак.1:18; 1Пет.1:23). Через слышание Слова Божьего в нас попадает семя спасения, но чтобы оно начало расти и перерасти в рождение свыше мы должны подкрепить ее послушанием Деянию 2:38. Во время покаяния и водного крещения наш «ветхий человек» (наш прежний образ жизни и власть греха) умерщвляется и погребается (Рим.6:1-7). Через крещение Духом нам дается новая природа и власть держать в мертвости нашего «ветхого человека» (Рим.8:8-9,13). Таким образом, крещение от воды и крещение от Духа соответствуют двум составляющим возрождения, оба из которых являются частью рождения свыше.

Следовательно, возрождение происходит через покаяние, принятие водного крещения и крещение Святым Духом. Действие возрождения дает нам преимущество на протяжении всей нашей христианской жизни, наделяя нас благими желаниями, духовным руководством и силой для постоянного преодоления всякого греха.

Усыновление

Усыновление является действием выбора и принятия ребенка. Усыновление означает, что мы становимся детьми Божьими и наследниками через Его сознательный выбор. Итак, усыновление говорит о нашей позиции как детей Божьих со всеми вытекающими отсюда правилами и полномочиями.

В Гал.4:1-7 Павел противопоставляет жизнь под законом до Христа с жизнью по Духу во Христе. До смерти Христа человек находился в плену этого мира. Народ Божий жил под законом как дитя, который еще не достиг возраста зрелости и находится под руководством детоводителя (воспитателя). После искупительного подвига Христа народ Божий пришел к совершеннолетию, принял Духа Христа, и получил право на наследие Бога, предназначенное от сотворения мира. Павел использует слово «усыновление» для описания изменения статуса человека и приобретение им прав и привилегий, которых раньше он никогда не имел.

В Рим.8:14-17 Павел использует аналогию усыновления несколько иначе. Через наше обращение мы принимаем в семью Божью и становимся братьями и сестрами Иисуса Христа. И как усыновленные мы принимаем права и привилегии, которые имеет родное дитя. Христос является едиnorodным от Отца и единственным, кому принадлежит наследие, но посредством усыновления и мы становимся наследниками Отца, сонаследниками же Христу. Мы еще не приняли всего наследия, но примем когда получим искупление наших тел (Рим.8:23).

Усыновление приходит также с благодатью Божьей через наш выбор (Еф.1:4-5) и веру (Гал.3:26). Писание ясно говорит, что усыновление происходит через водное и духовное крещения, поскольку именно они открывают нам вход в семью Божью. «Ибо все вы сыны Божии по вере во Христа Иисуса; все вы во Христа крестившиеся, во Христа облеклись» (Гал.3:26-27). «Ибо Духом мы все крещены в одно тело» (1Кор.12:13). «Потому что вы не приняли Духа рабства, чтобы опять жить в страхе, но приняли Духа усыновления, Которым мы зываем: «Авва, Отче!» (Рим.8:15). Этот Дух является одновременно как посредником усыновления, так и его первой привилегией.

Итак, усыновление происходит однажды во время рождения свыше. С одной стороны, это прошлое событие, когда мы были названы детьми Божьими (1Иоа.3:1). С другой стороны, мы уже наслаждаемся первыми плодами наследия, один из которых есть Дух Божий (Рим.8:23; Гал.4:6; Еф.1:13-14), и более того, имеем гарантию наследия будущего. Мы пока еще ожидаем откровения нашего будущего положения, искупления нашего тела, полноты наследия, которые мы получим с пришествием Христа.

Освящение

«Освящение» в буквальном смысле означает отделение. В контексте нашего рассуждения оно подразумевает святость, что означает отделение от греха и посвящение себя для Бога. Освящение – это процесс становления праведности в человеке, процесс преобразования во Христа.

Во время рождения свыше Бог отделяет нас от греха (1Кор.6:11), но это только начало процесса. Бог продолжает трудиться в нас, совершенствуя нас, чтобы нам быть святыми. Библия учит, что мы можем достигнуть зрелости и святости в этой жизни (2Кор.3:18; 7:1; Еф.4:11-15; 2Пет.3:18). Это есть не абсолютное совершенство, которое явил нам Христос, а относительное, поскольку греховная природа и возможность к согрешению остается в нас всегда.

Мы можем быть совершенными в относительном смысле, подобно как дети в меру своего возраста. Бог оценивает нашу жизнь, учитывая, откуда мы родом, каковы наши способности, что он дал нам, и каков наш потенциал (Мат.13:23; 25:14-30). Он желает, чтобы мы духовно росли (Мар.4:26-29). Если мы рождены свыше, растем должным образом в наших отношениях с Ним, пользуемся всем, чем Он одарил нас, живем раскаянной жизнью, прогрессируем на нашем христианском пути, то мы можем быть совершенными в Его глазах. Цель, которую Бог поставил перед нами, – стремиться к абсолютному совершенству (Мат.5:48). Если мы станем делать это, то Христос в конце концов преобразит нас в безгрешное совершенство по Своему пришествию (Фил.3:12-14; 1Фес.3:13; 1Иоа.3:2).

Наше освящение приходит с благодатью Божьей через веру и благодаря жертве Христа (Дея.26:18; 1Фес.5:23; Евр.10:10). Первоначальное освящение дается во время покаяния, водного крещения и крещения Духом Святым (1Кор.6:11). Дальнейшее постоянное освящение происходит от Духа Божьего живущего в нас (2Фес.2:13; 1Пет.1:2), если только мы живем верой (Рим.1:17).

Подводя итог, следует сказать, что освящение – это, во-первых, одномоментное действие, имеющее место во время рождения свыше, когда мы отделяемся от Бога. Далее процесс освящения происходит в течение всей нашей христианской жизни и завершается только по пришествии Христа за своей Церковью.

Вечный Божий план спасения

В Рим.8:28-30 дается описание пяти ступеней спасения падшего в грех человечества:

Предузвание. Бог знал, что человек упадет в грех и будет нуждаться в спасении. Он также знал, что многие примут предложенное спасение.

Предопределение. Так как Бог знал, что многие ответят на призыв спасения, Он определил искупление через жертву Иисуса Христа (1Пет.1:18-28; От.13:8). Те, кто делает выбор в пользу Божьего плана, входят в предопределение быть подобными Христу. Церковь определена для спасения, но от каждого отдельного человека зависит, решит ли он стать частью этого плана предопределения или нет.

Призвание. Действуя по заранее определенному плану, Бог распространяет призыв всякому, кто захочет принять участие в спасении. В Рим.8 гл. говорится о призыве, который имеет действие. Только те, которые отвечают на Божий призыв, становятся частью Церкви. В Новом Завете церковь обозначается греческим словом «*ekklesia*», что значит «призванные».

Оправдание. Бог оправдывает тех, кто отвечает на Его призыв. Таковых он объявляет праведными и наделяет всеми привилегиями спасения.

Прославление. Последняя ступень – прославление, которое завершает освящение. В Рим.8 гл. говорится о нем в прошедшей форме, потому что в разуме Бога есть определенное, предлежащее для Церкви явление. Здесь имеется ввиду то, что однажды мы получим прославленные тела с совершенной и безгрешной природой. Когда Божий план завершится, мы получим полное освобождение от власти и последствий греха.

Заключение

В этой главе обсуждались четыре важных аспекта спасения:

Оправдание – действие, в результате которого Бог объявляет человека праведником;

Возрождение – акт рождения свыше, в процессе которого мы обретаем новую природу;

Усыновление – действие Бога, при котором мы становимся частью семьи Божьей и наследниками всех Его благословений;

Освящение – действие отделения от греха, процесс облачения праведностью.

Все эти действия спасения происходят от благодати Божьей. Все они куплены кровью Христа и происходят с нами через веру в Господа Иисуса. Все они происходят, когда мы совершаем покаяние, крещение во имя Иисуса Христа и исполняем Святым Духом. Таким образом, наше изучение подтверждает две главные истины:

Спасение дается благодатью через веру;

Водное крещение и крещение Духом являются составными частями спасения.

Оправдание, возрождение, усыновление и изначальный акт освящения – все это происходит в процессе рождения свыше. Мы описали их как одно целое, потому что именно так Бог смотрит на рождения свыше. Поскольку Библия пишет о неразделимости водного крещения от духовного (глава 4), мы убеждены в том, что спасение можно считать совершенным, только когда имеют место оба эти крещения (Дея.2:38;10:44-48; 19:1-6).

Если люди имеют веру и от учителей церкви знают, что духовное крещение может произойти во время крещения в воде, то оно произойдет так, как это было во дни Апостолов. Либо они получают Духа во время крещения во имя Иисуса Христа, выходя из воды (Дея.19:1-6), либо, получив Святого Духа, они немедленно подчинятся заповеди о водном крещении (Дея.10:44-48).

В свете вышесказанного мы опирались в нашем рассуждении на типичный пример того, кто кается, крестится в воде и принимает крещение Духом одновременно. Удивительно, что Бог определил все так, чтобы все четыре аспекта спасения исполнились в нас, если мы примем верой простое учение Священного Писания, записанное в Иоа.3:5 и Дея. 2:38.

Глава 14

Честный ответ

В заключение этой книги мы возвращаемся к первоначальному вопросу: «Что мне делать, чтобы спастись?» Ответ Нового Завета таков: веруй в Господа Иисуса Христа, покайся в грехах, крестись во имя Иисуса Христа для прощения грехов, прими Духа Святого со знаменем говорения на иных языках и продолжай жить святой жизнью с помощью наполняющего тебя Божьего Духа.

Все стези библейского изучения сводятся к этому ответу. Это есть ответ Библии на вопрос о спасении (глава 1). Это есть библейское определение веры (глава 2). В этом состоит Евангелие Иисуса Христа, ибо в нем говорится о смерти, погребении и воскресении Иисуса применительно к нашей жизни, и об этом же проповедовали все новозаветные проповедники (глава 3). В этом заключается рождение свыше от воды и Духа (глава 4).

Покаяние есть обращение от греха к Богу, которое включает действия ума, чувств, подразумевает признание греха, исповедание греха, раскаяние во грехе, решение оставить грех (глава 5). Правильный метод крещения для христиан – погружением в воду, во время которого Бог прощает грехи покаявшегося верующего (глава 6). Правильная формула водного крещения предполагает устное призывание имени Иисуса, так как только это имя превыше всех имен, под которым Бог открыл себя человечеству (глава 7). Крещение Духом Святым является частью спасения (глава 8). Библейское свидетельство крещения Духом Святым – говорение на иных языках; языки могут быть также даром для исполненных Духом верующих, который дается для назидания себя и собрания (глава 9).

Обо всем этом проповедовали не только Апостолы, но и первая пост-апостольская Церковь. К тому же эти истины сохранялись на протяжении всей истории Церкви, которая стала свидетельницей великого пробуждения в 20 веке (главы 10 и 11).

Библия не дает никаких исключений из Евангелия, посему и мы проповедуем только Евангелие, и не больше, и не меньше (глава 12).

Различные аспекты спасения, такие как оправдание, возрождение, усыновление, освящение имеют место в нашей жизни, если мы принимаем Евангелие полностью (глава 13).

Однако, рождение свыше – только начало отношений с Богом. Продолжение этих отношений заключается в том, чтобы жить верой в святости, в отделении от греха, стремясь обрести спасение в будущем. (Читайте книгу «В поисках святости» Лоретты и Дэвида Бернарда). Мы не осуждаем тех, кто еще не слышал Евангелия, но лишь желаем их вдохновить к получению того, что Бог приготовил для них. Вместо того, чтобы спрашивать себя «Нужно ли мне это?», лучше скажем себе «Как мне это принять?» Если мы желаем жить для Бога, мы не должны искать минимальных требований для спасения, но наоборот, стараться исполнить все, что угодно Ему, чтобы исполнить Его совершенную волю.

Наша жизнь и учения должны предельно соответствовать апостольскому и библейскому образцу. Те, кто служит Богу, но не по Божьему образцу, сами ответят перед Ним. Наша же ответственность ясна: мы должны поступать по истине.

Иногда люди спрашивают: «Пойду ли я в ад, если я не живу по Новому Завету?» Мы, конечно, не собираемся говорить за Бога или судить кого-нибудь собственной властью. Однако мы можем и должны представлять людям Слово Божье. Если мы станем исследовать его, то поймем, что Бог повелевает каждому подчиниться простой вести о спасении. Слова Петра звучат сегодня также актуально, как и много лет назад: «Покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов, – и получите дар Святого Духа; ибо вам принадлежит обетование и детям вашим и всем дальним, кого не призовет Господь Бог наш».

В заключение хотим сказать, что мы честно представили наше понимание библейского учения о рождении свыше. Всем этим мы попытались доказать истинность Слова Божьего, молясь о том, чтобы Дух Святой дал просвещение о Своем Слове и другим. Наше учение еще раз доказывает, что смерть, погребение и воскресение Иисуса Христа – единственная и достаточная основа нашего спасения, и что мы спасаемся благодатью через веру в Господа Иисуса. Действие благодати и выражение нашей веры происходят только тогда, когда мы от всего сердца повинемся Слову Божьему и переживаем рождение свыше от воды и Святого Духа.